

CLASICOS INDIA. MAITREYA.

Maitreyanath: El Ornamento de los Sutras del Mahayana.

Mahayanasutralamkara.

Trad. UPASAKA LOSANG GYATSO.



Maitreyanath: El Ornamento de los Sutras del Mahayana.

(Mahayanasutralamkara)

Transcrito por Arya Asanga.

INDICE.

Prólogo. Pág. 3

Capítulo Uno: La Autenticidad del Vehículo Universal. Pág. 4

Capítulo Dos: Tomando Refugio. Pág. 7

Capítulo Tres: La Disposición Espiritual. Pág. 10

Capítulo Cuatro: La Generación de la Mente de la Iluminación. Pág. 12

Capítulo Cinco: La Práctica. Pág. 17

Capítulo Seis: La Talidad. Pág. 19

Capítulo Siete: El Poder. Pág. 21

Capítulo Ocho: La Maduración Evolutiva. Pág. 23

Capítulo Nueve: La Iluminación. Pág. 27

Capítulo Diez: La Fe. Pág. 38

Capítulo Once: La Investigación del Dharma. Pág. 41

Capítulo Doce: Enseñando el Dharma. Pág. 52

Capítulo Trece: La Práctica. Pág. 55

Capítulo Catorce: Preceptos e Instrucción. Pág. 60

Capítulo Quince: La Acción Dotada con Medios Hábiles. Pág. 66

Capítulo Dieciséis: Las Perfecciones. Pág. 67

Capítulo Diecisiete: Veneración, Servicio, y los Inmensurables. Pág. 78

Capítulo Dieciocho: Los Factores de la Iluminación. Pág. 87

Capítulo Diecinueve: La Excelencias. Pág. 103

Capítulo Veinte: La Práctica y la Culminación. Pág. 115

PRÓLOGO.

OM. ¡Homenaje a todos los Budas y Bodhisattvas!

1. Nuestro Señor Maitreyanath, conociendo el significado supremo de las escrituras del Mahayana, creó una proyección de ese significado con un lenguaje y expresiones intachables, para salvar a los seres del sufrimiento, siendo El la encarnación de la compasión. Para aquellos seres que buscan el Dharma, que buscan la Verdad tal como es enseñada en el Vehículo Supremo¹, El les revela esta interpretación con cinco características², un camino elegante a lo Insuperable.
2. El Dharma aquí revelado proporciona la suprema alegría, como el oro trabajado a mano, como una deliciosa fiesta cuando uno está hambriento, como las buenas noticias leídas en una carta, o como un cofre de joyas completamente abierto.
3. Lo mismo que un rostro adornado de una belleza naturalmente excepcional proporciona a la gente incluso aún más deleite cuando lo contemplan en un espejo, este Dharma, siempre excepcional en su brillantez natural, le proporciona al sabio una satisfacción aún mayor cuando su significado es elucidado críticamente.
4. Lo mismo que una medicina de olor horrible aunque dulce para el paladar, este Dharma debería de ser entendido como poseyendo dos dimensiones: su dimensión literal, y la siempre beneficiosa dimensión de su significado.

¹ Mahayana.

² Se puede probar, es comprensible, concebible, inconcebible, y perfecta.

5. Este Dharma, vasto, difícil, y profundo, es como un rey, muy difícil de complacer; sin embargo, lo mismo que sucede con un monarca, una vez complacido, es capaz de otorgar el tesoro de la más alta excelencia.
6. Lo mismo que la joya clásica de valor incalculable no aporta satisfacción a la persona que no discierne, este Dharma es desperdiciado por el poco inteligente; en los casos contrarios, da la debida satisfacción a cada uno de la misma forma.

CAPITULO UNO.

LA AUTENTICIDAD DEL VEHÍCULO UNIVERSAL.

Las razones que prueban que el Vehículo Universal es verdaderamente la palabra del Buda.

1. El Vehículo Universal³ es la palabra del Buda porque no fue predicho previamente⁴ como un peligro; porque los Vehículos⁵ comenzaron juntos; porque está más allá del rango de la teología; porque es evidente; porque tiene que ser puesto que existe, y no sería tal cosa si no existiera; porque tiene poder medicinal; y porque su significado va más allá de las palabras.

Lo inapropiado del mantener la indiferencia.

2. Los ojos de los Budas ven directamente, ellos son los guardianes del Dharma⁶, y el tiempo no estorba su conocimiento. Por ello es irrazonable el que ellos se sintieran indiferentes.

Lo inapropiado de ver al Vehículo de los Oyentes como el Vehículo Universal.

3. Esta enseñanza del Vehículo de los Oyentes no es adecuado que sea llamada la "Enseñanza del Vehículo Universal" porque es incompleta; sería contradictoria, carece del método de la liberación, y no da semejantes instrucciones.

La contradicción entre ambos Vehículos.

³ Mahayana.

⁴ Por el Buda, lo mismo que predijo futuros peligros.

⁵ Los Tres Vehículos del Buda: el Vehículos de los Shravakas u Oyentes, el Vehículo de los Pratyekabuddhas o Realizadores Solitarios, y el Vehículo del Mahayana que es el Vehículo de los Budas y Bodhisattvas.

⁶ La Enseñanza.

4. Ese Vehículo Individual⁷ es en sus propósitos tan solo individual, ya que contradice al Vehículo Universal⁸ en términos de aspiración, instrucción, práctica, apoyo, y tiempo.

La no contradicción del Vehículo Universal con su definición.

5. El⁹ también surge en sus propios Sutas, es evidente que también en su propia disciplina, y no va en contra de la Realidad Verdadera, debido a su altruismo y profundidad.

Su no inclusión en el rango de la Teología.

6. La teología es dependiente, indefinida, no totalmente incluyente, superficial, molesta, y es el recurrir a lo ingenuo. Por lo tanto, este Vehículo Universal no está incluido dentro de ese rango.

Su capacidad como método de liberación.

7. Del altruismo y de lo profundo vienen el desarrollo evolutivo y la sabiduría no conceptual. El Vehículo Universal enseña ambos, y en ellos reside su técnica para realizar la Insuperable Iluminación.

Causas y peligros de quienes temen esta enseñanza.

8. El miedo infundado causa el sufrimiento de la gente, pues él ha ocasionado el crecimiento de una gran cantidad de mal. Quien no tiene tendencia espiritual, quien tiene malos amigos, aquellos cuya mente no está entrenada, y que no han acumulado virtudes previamente, tienen miedo ante esta enseñanza, están equivocados respecto al gran propósito, y yerran por este mundo.

Las razones para no temer al Vehículo Universal.

9. No hay ningún Vehículo Universal distinto de este. Es supremamente difícil de comprender. Es coetáneo¹⁰. Enseña una diversidad¹¹. Utiliza una explicación consistente, con muchas aproximaciones¹². Su significado no es literal. La

⁷ Hinayana.

⁸ Mahayana.

⁹ El Vehículo Universal.

¹⁰ Pues surgió a la vez que el Vehículo Individual.

¹¹ De senderos hacia las acumulaciones de mérito y sabiduría.

¹² Pues la vacuidad es enseñada en numerosos Sutas desde distintas aproximaciones.

intención del Señor es muy difícil de penetrar. Los sabios no temen esta enseñanza, pues ellos la examinan de la forma adecuada.

El Vehículo Universal como la esfera de la extensa sabiduría.

10. Confiando al principio en el estudio, emerge la actitud diligente apropiada; y a partir de la actitud diligente apropiada surge esa sabiduría cuyo objeto es el significado de la Talidad¹³. Eso genera la consecución del Cuerpo de la Verdad¹⁴, y dentro de él está la Verdadera Naturaleza¹⁵. Puesto que la Verdad solo puede ser conocida personalmente, sin estar en posesión de tal sabiduría, ¿Cómo eres capaz de decidir que el Vehículo Universal no es la palabra del Buda?

Nada hay que temer en el Vehículo Universal.

11. “Ni yo, ni el Buda comprendemos lo profundo. ¿Por qué eso que es profundo no resulta accesible a la teología? ¿Por qué la liberación solo es posible para aquellos que entienden el significado de lo profundo? “Tal posición miedosa no es racional.

Siendo probado por la falta de fe.

12. La superioridad del Vehículo Universal se prueba por el simple hecho de que aquellos que tienen aspiraciones mundanas, aquellos con naturalezas muy bajas, y aquellos que están rodeados por amigos de mente estrecha, no tienen fe en este Dharma que enseña correctamente el altruismo y la profundidad.

Lo irracional de rechazar los Sutras que uno no ha escuchado.

13. Uno que ha logrado conocimiento gracias a la dedicación al estudio parcial, y que entonces injuria a otro que no ha estudiado, es un necio. ¿Cómo puede estar seguro de su poca valía, cuando aún permanece sin conocer tan ilimitada variedad de cuestiones?

Los inconvenientes de una actitud inadecuada.

14. Al considerar el significado de los Sutras literalmente, la comprensión arrogante¹⁶ lleva a la ruina de la inteligencia. Uno rechaza lo enseñado

¹³ Las cosas tal y como realmente son, esto es vacías.

¹⁴ Dharmakaya, el cuerpo de la verdad de los Budas.

¹⁵ Dharmata.

¹⁶ Se refiere al tipo de comprensión que busca en los Sutras el afirmar su apego a su visión particular, no viendo el significado verdadero del Sabio.

correctamente, y de este modo sufre una frustración, al estar confundido por su hostilidad hacia el Dharma.

Lo inapropiado del rencor.

15. Una mentalidad hostil es naturalmente deficiente¹⁷, no es apta ni tan siquiera para lo lleno de faltas, así que para que mencionar el Dharma, incluso en caso de duda. Por lo tanto, es preferible la simple imparcialidad, porque está libre de falta.

Esto concluye el primer capítulo del ***Mahayanasutralamkara***, sobre la "AUTENTICIDAD DEL VEHÍCULO UNIVERSAL".

CAPITULO DOS.

TOMANDO REFUGIO.

Resumen de las particularidades del refugio del bodhisattva.

1. Uno que ha tomado refugio en este Vehículo debería de ser conocido como supremo entre aquellos que han tomado refugio, debido a las substanciales diferencias dotadas de cuatro aspectos: *universalidad, voto, logro, y supremacía.*

Animando a que tomen refugio.

2. La determinación es difícil al principio, y es difícil de practicar incluso durante cientos de miles de eones. Sin embargo, cuando es logrado tiene el gran valor de propiciar el bienestar de los seres. Por consiguiente, es aquí, en el Vehículo Supremo, donde la toma de refugio tiene el valor supremo.

El significado de la universalidad.

3. Alguien que está empeñado en salvar a todos los seres, que es diestro en ambos Vehículos y que alcanza la universalidad de la intuición, a quien en el

¹⁷ Reprochable.

Nirvana se le muestran como iguales el samsara y la paz- ese ser debería de ser reconocido como un ser iluminado¹⁸, y verdaderamente universal.

El significado del voto.

4. Ese bodhisattva, ha de ser reconocido como el más destacado en la guarda de los votos, quien aspira con grandes alegrías a la Suprema Iluminación, quien incansablemente soporta todas las dificultades, y quien una vez que ha alcanzado la Completa y Perfecta Iluminación, llega a ser igual a todos los Budas.

Su nacimiento como en la Familia de los Budas.

5. Ese bodhisattva ha de ser reconocido como el más destacado en la guarda de los votos, quien ha nacido maravillosamente como el más destacado de los Hijos del Conquistador¹⁹, teniendo como semilla al pensamiento altruista de la iluminación²⁰, como madre a la Perfección de la Sabiduría²¹, como vientre a la riqueza de las acumulaciones²², y a la gran compasión como cuidadora.

Su apariencia física.

6. Su cuerpo es hermoso, y está adornado con todas las distintas marcas. El ha alcanzado la fuerza para madurar a todos los seres. El ha encontrado la paz y el infinito gran gozo de un Buda. El conoce como manifestar los grandes medios hábiles liberadores para proteger a todos los seres.

Entra en el linaje de los Budas.

7. Tras ser coronado por todos los Budas con grandes rayos de luz, el posee realmente toda la autoridad sobre el Dharma, conoce cómo manifestar el mandala del séquito de un Buda, y con su aplicación de los preceptos, el se esfuerza en administrar castigos y recompensas.
8. Al igual que un primer ministro, el bodhisattva entra entre los que han trascendido, el siempre observa las provisiones para la Iluminación que están

¹⁸ Bodhisattva.

¹⁹ Jinaputra: Hijo del Conquistador, el bodhisattva que ha nacido en la familia de los Budas.

²⁰ Bodhicitta: la mente altruista de alcanzar la Completa y Perfecta Iluminación para así liberar a todos los seres.

²¹ Prajñaparamita.

²² De mérito y sabiduría.

dispersas²³, guarda siempre adecuadamente los tres secretos²⁴, e incesantemente realiza el beneficio de todos los seres.

El significado de la realización.

9. El obtiene una gran cantidad de mérito, alcanza la preeminencia en los Tres Mundos²⁵, la felicidad mundana, el alivio de una gran cantidad de sufrimiento²⁶, el gozo de la más elevada sabiduría²⁷, un cuerpo de muchas Enseñanzas²⁸, supremo y eterno, una matriz de virtudes, la eliminación de los instintos, y la liberación tanto del apremio mundano como de la paz²⁹.

El significado de la supremacía.

10. El bodhisattva triunfa sobre la hueste de los Discípulos³⁰ a través de su virtud, la cual es altruista, de gran valor, inmensurable, eterna, constante e inagotable. Su virtud es mundana, supra mundana, evoluciona hacia la perfección, y se asemeja a la de un Señor³¹; es inagotable a través de la cesación de los sistemas de mundos.

Sobre su toma de refugio.

11. Como él hace el voto con el deseo de alcanzar la Suprema Iluminación, es reconocido a través de su amor compasivo. Por tanto, él llega a convertirse en omnisciente, y a ser incansable en su ayuda a los seres, trayendo la felicidad, y soportando las penurias. Él tiene todas las excelencias cultivadas por todos los Vehículos en búsqueda de la transcendencia. Realizada de forma convencional y verdadera, esa toma de refugio del bodhisattva es la mejor.
12. Aquel que va a este refugio de gran significado incrementa la cantidad de las excelencias más allá de toda medida; llena el mundo de pensamientos compasivos, y difunde el Dharma de los incomparables Seres Nobles³².

²³ Dispersas en diversos Suttas, sin olvidarlas.

²⁴ De cuerpo, habla, y mente.

²⁵ El mundo del Deseo, Forma, y No Forma.

²⁶ Al tomar para sí todo el sufrimiento de los seres.

²⁷ Cuando alcanza la pacífica aceptación de la no producción de todos los fenómenos.

²⁸ El Cuerpo de la Verdad de un Buda o Dharmakaya es una gran cantidad de enseñanzas, puesto que es la fuente de las infinitas enseñanzas encontradas en los Suttas.

²⁹ Del Nirvana de permanencia, el logro supremo del Hinayana.

³⁰ Shravakas.

³¹ Un Buda.

³² Los Bodhisattvas que han alcanzado los Bhumis o Niveles de los Bodhisattvas.

Esto concluye el segundo capítulo del **Mahayanasutralamkara**, sobre el estar **“TOMANDO REFUGIO”**.

CAPÍTULO TRES.

LA DISPOSICIÓN ESPIRITUAL.

Un resumen de la disposición espiritual.

1. Existencia, superioridad, naturaleza, marcas, tipos, peligros, beneficios, y una doble comparación: todos ellos tienen cuatro aspectos.

Las particularidades de la disposición espiritual.

2. La existencia de la disposición espiritual está demostrada por las diferencias en los elementos de los seres, la fe, los logros, y la adquisición de diferentes resultados.

Las particularidades de su superioridad.

3. La disposición espiritual del bodhisattva es reconocida como la superior porque es la causa de su excelencia, de que llegue a realizarse, de su valor universal, y de lo inagotable de su virtud.

Las particularidades de su naturaleza.

4. Natural, desarrollada, apoyo, apoyada. Existente y no existente³³; ha de ser entendida en el sentido de “proporcionar excelencias”.

Las particularidades de sus marcas.

5. Desde el mismo principio de la práctica espiritual, la compasión, la fe, la tolerancia, y la dedicación a lo bello son declaradas como las marcas de la mente del bodhisattva.

Análisis de los tipos de disposiciones espirituales.

³³ Existe como una causa, y no existe como un efecto.

6. En resumen, hay cuatro tipos de práctica espiritual: la determinada y la indeterminada, la que es inalterable y la que es alterable en base a causas³⁴.

Análisis de los peligros.

7. Brevemente, los peligros para la mente altruista del bodhisattva han de ser conocidos como cuatro: la habituación a las adicciones mentales, las malas compañías, el estado de privación, y la dependencia.

Análisis de las ventajas.

8. El solo visita las malas migraciones una vez en un largo periodo de tiempo, y es liberado de ellas rápidamente. Mientras está allí, sus sufrimientos son ligeros, y su profunda compasión hacia los seres que hay allí los lleva hacia la madurez.

Comparación con una mina de oro.

9. La disposición espiritual del bodhisattva debería de ser considerada como una mina de oro, una fuente de innumerables raíces de virtud, de la sabiduría intuitiva, de la inmaculada pureza, y de los poderes del bodhisattva.

Comparación con una gran mina de joyas.

10. La disposición espiritual del bodhisattva debería de ser reconocida como una mina de grandes joyas, puesto que ella es la causa de la Suprema Iluminación y es la fuente de la gran sabiduría intuitiva, de las concentraciones de los Seres Nobles³⁵, y de la gran realización de todos los seres.

Análisis de aquellos que carecen de disposición espiritual.

11. Estando temporalmente faltos de la disposición espiritual, algunos se dan exclusivamente a las conductas incorrectas; algunos han destruido sus buenas cualidades; algunos carecen de las virtudes que conducen a la liberación; algunos mantienen virtudes débiles. Y hay otros que carecen por siempre de la causa.

La grandeza de ambos tipos de disposición espiritual.

³⁴ Quienes pertenecen a los Vehículos de los Oyente, Realizadores Solitarios, y al Vehículo Universal, están destinados a obtener el fruto de sus vehículos respectivos; quienes no están aún adscritos a ninguno de ellos, alcanzarán el logro al que sean llevados por un amigo espiritual (*kalyanamitra*).

³⁵ Aryas.

12. Aún permaneciendo ignorante de las enseñanzas difíciles de encontrar, que son enseñadas para prestar ayuda a los demás al mostrar los caminos profundos y extensos³⁶, si uno tiene una fe firme y es perseverante en la práctica, finalmente alcanza perfecciones mayores que las de los mundanos y los Oyentes. Uno ha de saber que todo esto resulta de las dos disposiciones espirituales del bodhisattva: una dotada naturalmente con las excelencias, y otra desarrollada.

La preeminencia de la disposición espiritual debido a su resultado.

13. Para el crecimiento de las tres iluminaciones³⁷ con su gran abundancia de excelencias, para alcanzar el Gran Gozo y conquistar el gran sufrimiento³⁸, y para el logro de su fruto el cual ayuda y aporta felicidad a uno mismo y a los demás, esa suprema disposición espiritual es realmente como una raíz maravillosa.

Esto concluye el tercer capítulo del **Mahayanasutralamkara**, sobre la **DISPOSICIÓN ESPIRITUAL**.

CAPÍTULO CUATRO

LA GENERACIÓN DE LA MENTE DE LA ILUMINACIÓN.

Las características de la generación de la mente de la Iluminación.

1. La generación de la mente de la Iluminación³⁹ del bodhisattva es un deseo de gran entusiasmo, gran iniciativa, gran propósito, gran consecuencia, y un doble objetivo⁴⁰.

Los distintos tipos de generación.

³⁶ De la sabiduría y la compasión.

³⁷ Las iluminaciones correspondientes a cada uno de los Tres Vehículos de los Budas: Shravakas u Oyentes, Pratyekabuddhas o Realizadores Solitarios, y el Vehículo de los Bodhisattvas, también conocido como el Vehículo de los Budas, el de las Perfecciones, o el Gran Vehículo (*Mahayana*).

³⁸ La liberación de la existencia cíclica (*samsara*).

³⁹ Bodhicitta.

⁴⁰ Alcanzar la Suprema Iluminación, y trabajar para la realización de los demás.

2. La generación de la bodhicitta se manifiesta en los Niveles de los Bodhisattvas como fe⁴¹, como una responsabilidad universal pura⁴², como ímpetu en la evolución⁴³, y como libertad de los oscurecimientos⁴⁴.

Definiendo generación.

3. Su raíz es la compasión; su aspiración el constante beneficio de los seres; su fe está depositada en el Dharma; y su objetivo es el logro de la comprensión intuitiva de la Verdad.
4. Su vehículo es el entusiasmo por lo más alto; su base es el voto de la disciplina ética; sus impedimentos son la resistencia y la insistencia en lo opuesto.
5. Su ventaja es el incremento de lo hermoso, que consiste en la acumulación de mérito y de sabiduría; y su renunciación está en la continua práctica de las perfecciones.
6. Termina en cada Nivel⁴⁵ por la actividad en ese Bhumi⁴⁶. Esto debería de ser entendido como la identificación de la generación del pensamiento de la Iluminación del bodhisattva.

La generación de la bodhicitta aspiracional a través de la promesa convencional.

7. Se dice que la generación del pensamiento de la iluminación a través del ser persuadido por otro puede tener unos principios estables o inestables, debido al poder de un amigo, a una causa, al estudio, o gracias al cultivo de lo bueno.

La generación de la bodhicitta primordial.

8. Cuando un Buda Perfecto ha sido bien servido, cuando las acumulaciones de mérito y de sabiduría han sido bien reunidas, cuando ha nacido la intuición no conceptual respecto a la verdadera naturaleza de los fenómenos, el pensamiento de la iluminación es completado.

⁴¹ En los dos primeros Caminos Mahayana: de la Acumulación y de la Realización.

⁴² En los siete primeros Niveles o *Bhumis*.

⁴³ En el octavo y siguientes.

⁴⁴ En la Budeidad o Estado de un Buda.

⁴⁵ Bhumi, cada uno de los diez niveles de los bodhisattvas en su Camino hacia la Budeidad.

⁴⁶ Nivel o estado.

9. Cuando ha sido alcanzada una mente ecuánime hacia los fenómenos y hacia los seres, hacia sus requerimientos y la suprema Budeidad, su alegría es excepcional.
10. Uno debería de conocer su nacimiento, generosidad, entusiasmo, pureza de aspiración, destreza en lo que queda, y renunciación.
11. La fe en el Dharma es su semilla. Nace de las Perfecciones, la mejor de las madres, de su vientre lleno del éxtasis de la meditación; y la compasión es la cuidadora que lo alimenta.
12. Debería de ser conocida como altruista, porque realiza los diez grandes votos, tal como están expuestos en el *Dasabhumika Sutra*⁴⁷. Debería de ser realizada como entusiasmo, por su infatigable esfuerzo en numerosos órdenes a través del tiempo.
13. La pureza de aspiración viene del ser consciente de la cercanía de la Iluminación, y de la adquisición del conocimiento de sus modos de liberación, pero la destreza llega en los otros Niveles.
14. Su renunciación ha de ser conocida a través de su actitud consciente acorde con la estructura de la realidad, a través de su intuición de la naturaleza construida de los Niveles, y a través de la no conceptualización de esa intuición.

Los símiles de su grandeza.

15. Una generación (del pensamiento de la Iluminación) es como la gran tierra⁴⁸; otra se asemeja al fino oro⁴⁹; otra parece la blanca Luna creciente⁵⁰; otra es como un fuego brillante⁵¹.
16. Otra parece un gran almacén⁵²; otra es como una mina de joyas⁵³; otra es como un océano⁵⁴; otra como un diamante⁵⁵; otra como el inamovible rey de las montañas⁵⁶.

⁴⁷ El Sutra de los Diez Bhumis.

⁴⁸ Al ser la base de todas las excelencias de los Budas.

⁴⁹ Ya que su fuerte aspiración no se deteriora.

⁵⁰ Pues por ella, las cualidades virtuosas aumentan.

⁵¹ Debido a la intensidad de su aspiración.

⁵² Pues con la generosidad satisface de forma inagotable las necesidades materiales de los seres.

17. Otra parece el rey de las medicinas⁵⁷; o como un gran amigo⁵⁸. Otra es como una joya que otorga los deseos⁵⁹; y otra es como el Sol⁶⁰.
18. Otra es como la dulce voz de un gandharva⁶¹; otra semeja a un rey⁶². Otras es como un tesoro⁶³ y como un gran camino real⁶⁴.
19. Uno debería de saber que hay generaciones del pensamiento de la Iluminación que son como un vehículo⁶⁵, una fuente⁶⁶, un delicioso sonido⁶⁷, y la corriente de un gran río⁶⁸.
20. Entre los Hijos de los Victoriosos, la generación del pensamiento de la iluminación se dice que es como una nube⁶⁹. Este pensamiento, tan rico en virtudes, debería de ser concebido con alegría.

Criticando el no generar la bodhicitta.

21. Los seres que carecen de la supremamente valiosa generación del pensamiento de la iluminación alcanzan la paz⁷⁰, pero carecen de la felicidad del considerar los propósitos de los demás, de la perfección de los medios hábiles, de la visión profunda con respecto al significado de la gran familiarización⁷¹, y de ver la excelente verdad⁷².

Cómo la bodhicitta protege de las malas migraciones.

⁵³ Pues con la moralidad es una fuente de virtudes.

⁵⁴ Pues con la paciencia nada que suceda la puede alterar.

⁵⁵ Pues con el esfuerzo es firme e inquebrantable.

⁵⁶ Como el Monte Meru, pues acompañada de la concentración no es distraída por nada.

⁵⁷ Pues acompañada de la sabiduría termina con la enfermedad de las tres aflicciones (apego, rechazo, e ignorancia) y con sus oscurecimientos.

⁵⁸ Pues acompañado por los cuatro inmensurables, nunca abandona a los seres.

⁵⁹ Acompañada por los conocimientos superiores.

⁶⁰ Acompañada de los medios para atraer a los seguidores.

⁶¹ Pues acompañada de la comprensión intelectual, enseña el Dharma.

⁶² Al estar acompañada por las confianzas.

⁶³ Acompañada por las dos acumulaciones de mérito y sabiduría.

⁶⁴ Con los factores de la Iluminación.

⁶⁵ Que transporta fácilmente a los seres gracias a la serenidad y la visión profunda.

⁶⁶ Que retiene y mana el agua de la enseñanza acompañada de la retención y la elocuencia.

⁶⁷ Pues con el resumen del Dharma, aquellos que desean la Iluminación se deleitan.

⁶⁸ Pues acompañada por el camino único, fluye sin esfuerzo cuando ha sido lograda la paciente aceptación de la ausencia de la verdadera producción de los fenómenos.

⁶⁹ Pues al estar acompañada por la destreza en los medios hábiles, es como la lluvia que realiza los propósitos de los seres.

⁷⁰ Del Nirvana.

⁷¹ Conocer el significado profundo de los Sutras del Vehículo Universal.

⁷² La vacuidad de los objetos.

22. Tan pronto como el inteligente ha concebido este pensamiento supremo, su mente está bien protegida del infinito mal; incrementando siempre su virtud y compasión, siempre se regocija tanto en la felicidad como en el sufrimiento.

Sobre el voto de abstenerse de hacer daño.

23. Sin consideración hacia su propio cuerpo y su vida, el abraza grandes tribulaciones para el beneficio de los demás. ¿Cómo, incluso cuando está siendo dañado por otro, podría tal ser implicarse en actos que supongan el hacer mal?

La irreversibilidad de la bodhicitta.

24. Comprendiendo que todas las cosas son como las ilusiones creadas por un mago, y que el renacimiento es como un paseo por un jardín, no teme ni a las adicciones mentales en tiempos de prosperidad, ni al sufrimiento en tiempos de adversidad.

25. Para aquellos que siempre son compasivos, sus virtudes son sus ornamentos; el deleite en la ayuda a los seres es su comida; liberar del renacimiento su lugar favorito; y las manifestaciones mágicas su deporte.

Invirtiendo el miedo al sufrimiento.

26. Puesto que incluso el infierno de Avici llega a convertirse en un reino de deleite para aquel de naturaleza compasiva que se esfuerza para el bien de los demás, ¿Cómo estando en el mundo, podría tal ser temer los sufrimientos que pueda experimentar para beneficio de los otros?

Rechazando la insensibilidad hacia los seres.

27. Puesto que él en todo momento confía en el Maestro de Gran Compasión⁷³, y su mente está atormentada por el sufrimiento de los demás, el se siente avergonzado de ser exhortado por otros cuando hay algo que debiera de ser hecho por los demás.

Criticando la pereza.

⁷³ El Buda.

28. El supremo entre los seres, quien lleva sobre su cabeza la gran responsabilidad hacia los seres, no parece bien si su paso es perezoso. Atado fuertemente con diversas ligaduras, suyas y de otros, debería de hacer un esfuerzo cien veces mayor.

Esto concluye el capítulo cuatro del **Mahayanasutralamkara**, sobre **LA GENERACIÓN DEL PENSAMIENTO DE LA ILUMINACIÓN**.

CAPÍTULO CINCO.

LA PRÁCTICA.

Las características de la práctica.

1. La práctica de los Hijos de los Victoriosos consiste en una gran base, un gran coraje, y en la gran fructificación posterior. Es siempre un gran esfuerzo, que supone siempre una gran resistencia, y que ejecuta lo que ha de ser hecho para llevar a cabo el gran propósito.

La no diferencia entre el individualismo del bodhisattva y su altruismo.

2. Cuando alcanza la actitud de igualdad del yo y los demás, o de ocuparse más del bienestar de los demás antes que del de uno mismo, entonces siente que los propósitos de los demás son más importantes que los suyos. ¿Qué es para él individualismo? ¿Y qué es altruismo?

La superioridad del propósito altruista.

3. Una persona mundana, por poco misericordiosa que pueda ser, no aplica tormentos tan grandes sobre un enemigo como los terribles sufrimientos que un compasivo bodhisattva se infringe para beneficio de los demás.

Analizando la práctica del altruismo.

4. Con respecto a aquellos que viven en realidades inferiores, intermedias, y superiores, el bodhisattva los enseña correctamente, los atrae, los introduce, elucida el significado para ellos, los desarrolla en lo bello, los aconseja, los hace diligentes, y libera sus intelectos.

5. El los dota con excelencias especiales⁷⁴, los exalta por haber nacido en la familia, les da la profecía, la unción, y la insuperable exaltación de la sabiduría de los Señores, los Tathagatas⁷⁵. Estas son las trece prácticas altruistas.

La perfección de la práctica del altruismo.

6. La práctica suprema de los Hijos de los Victoriosos es proporcionar una instrucción sin error acorde a las necesidades de los seres, sin arrogancia, sin interés egoísta, diestra en cuanto a medios hábiles, paciente, practicando el auto control, de amplia extensión, e inagotable.

Las características de la práctica superior del bodhisattva.

7. La gente que está en el Reino del Deseo, entra dentro de un gran peligro; aquellos que se deleitan en la existencia⁷⁶ entran en un placer aberrante e inestable; y aquellos que se deleitan en la paz entran en la erradicación de sus propias penas; pero aquellos que son compasivos entran en la erradicación de todos los sufrimientos de los seres.
8. La gente necia siempre se esfuerza para conseguir su propio placer; y de este modo no solo no consiguen obtenerlo, sino que por el contrario siempre encuentran sufrimiento. Sin embargo los inteligentes siempre se esfuerzan para conseguir el beneficio de los demás, y consiguiendo ambos propósitos, los suyos y los de los otros, llegan a la libertad.

Su motivación durante sus actividades diarias.

9. Siempre que el Hijo del Victorioso esté envuelto en los distintos campos de los sentidos durante sus actividades, él está motivado por ideales apropiados y armoniosos que consideran el beneficio de todos los seres.

Criticando la intolerancia de los seres.

10. Una persona inteligente no culpa a alguien cuya mente siempre está siendo víctima de las faltas, y que está sin la menor ayuda. Pensando: "*La conducta de esta persona es involuntaria*", su compasión aumenta.

⁷⁴ Tales como los conocimientos superiores.

⁷⁵ Un epíteto de los Budas: quienes han Ido Así (quienes han ido más allá, quienes han trascendido)

⁷⁶ En los Reinos de la Forma y de la No Forma.

La grandeza de la práctica del bodhisattva.

11. Esta práctica triunfa sobre todos los reinos y las migraciones. Está dotada con la paz suprema. Se incrementa con grandes cantidades de diversas virtudes, y siempre abraza a todos los seres con una mente llena de amor.

Esto concluye el capítulo cinco del **Mahayanasutralamkara**, sobre **LA PRÁCTICA**.

CAPÍTULO SEIS.

LA TALIDAD.

Análisis de las características de lo primordial.

1. La naturaleza de lo primordial⁷⁷ es eso que está purificado aunque no sea purificado; no es existente, ni “no existente”, ni ambos, ni lo contrario; ni es producido ni destruido; ni incrementa, ni disminuye.

Refutando el error de la visión del ego.

2. La noción de un ego, no tiene la naturaleza inherente de ego; ni lo tiene el hábito deformado del comportamiento egoísta de los seres. Sus naturalezas son diferentes. Aparte de estos dos no hay otro ego, surge tan solo como un error; por lo tanto, la liberación es terminar con un mero error.

Criticando semejante error.

3. ¿Cómo es que los seres confían en lo que es meramente un error, y no realizan que la naturaleza del sufrimiento es constante? ¿Cómo es que son inconscientes y conscientes⁷⁸, que sufren y no sufren⁷⁹, y son objetivos y no objetivos⁸⁰?

⁷⁷ “Lo primordial tiene el significado de lo “no dual”. Vasubandhu.

⁷⁸ Inconscientes del sufrimiento intrínseco de la existencia, a pesar de que experimentan individualmente el sufrimiento.

⁷⁹ Sufren pues el sufrimiento no ha sido eliminado; sin embargo puesto que no hay ningún yo verdaderamente existente que experimente ese sufrimiento, realmente no sufren.

⁸⁰ Son objetivos puesto que no hay un yo en las personas; son solo objetos. No obstante no son objetivo puesto que existe la ausencia inherente del objetivo.

4. ¿Cómo es que los seres, que son conscientes del origen relativista de las cosas, aún recurren a algún otro creador? ¿Qué tipo de oscuridad es esta a través de la cual lo existente no es visto, y es observado lo inexistente?

La viabilidad de paz y existencia cíclica sin un ego.

5. No hay ninguna diferencia entre ninguna de las dos, Nirvana y samsara, contemplado desde un sentido último. No obstante, aquellos que realizan actos hermosos son reconocidos como habiendo logrado la paz, al terminar con sus renacimientos involuntarios.

Entrando en la intuición primordial, el remedio para el error.

6. Una vez que el bodhisattva ha reunido las ilimitadas acumulaciones de mérito y de sabiduría, el juicio del bodhisattva con respecto a los fenómenos se convierte en concluyente; de este modo, el realiza que el mundo fenoménico es causado por la conceptualización.
7. Y una vez consciente de que los fenómenos son meros nombres, el permanece en reino de la mente en completa seguridad ante tal apariencia objetiva⁸¹. Entonces el realiza intuitivamente que el reino primordial está inmanentemente presente, libre de la naturaleza de la dualidad.
8. Realizando intelectualmente que no hay nada separado de la mente, el comprende entonces que la mente carece de una existencia propia. Comprendiendo que la dualidad no existe, esa consciencia permanece en el reino primordial, en el cual la dualidad no existe.
9. El poder de la sabiduría no conceptual de la consciencia está acompañada siempre y en todo lugar por la ecuanimidad, aclara el denso matorral de las faltas proyectadas sobre la realidad convencional, de la misma forma en la que un poderoso antídoto elimina un veneno.

La grandeza de la intuición de la realidad primordial.

10. El, que está bien establecido en el Sagrado Dharma proclamado por el Sabio, tras haber dirigido su inteligencia hacia el reino primordial, el cual es su raíz, realiza que lo que conduce a la consciencia es meramente una construcción

⁸¹ Alcanza el Camino Mahayana de la Meditación.

mental. Tal ser intrépido, viaja rápidamente a la lejana orilla del océano de las excelencias⁸².

Esto concluye el capítulo seis del **Mahayanasutralamkara**, sobre **LA TALIDAD**.

CAPÍTULO SIETE.

EL PODER.

Enumeración de las características del poder.

1. El poder del bodhisattva que ha alcanzado la valentía radica en su conocimiento intuitivo de las vidas, habla, mentes, la acumulación de bueno y malo, los destinos apropiados, y las realizaciones – unos poderes psíquicos que carecen de obstrucción en todo el universo, con respecto a todos los distintos tipos de seres.

La causa de los poderes del bodhisattva.

2. Habiendo alcanzado la completa pureza de la cuarta concentración, a través de mantener la intuición no conceptual y la atención consciente a la estructura de la realidad tal como ha sido revelada por las Enseñanzas, el bodhisattva alcanza el supremo logro del poder.

La fructificación.

3. El bodhisattva siempre vive con el incomparable y magnífico gozo, en santos, divinos y sublimes lugares; visita todos los Campos de Buda, venera a los Budas, y lleva a los seres a la perfección.

La actividad. a) Visionario y manifestando.

4. El ve todos los mundos, junto con sus seres sintientes, su evolución, y su disolución, como las ilusiones creadas por un mago; y habiendo logrado su

⁸² La Budeidad.

maestría en los diez poderes⁸³, el manifiesta a otros estos procesos cósmicos de formas diversas de acuerdo a sus deseos.

b) La radiación.

5. Emitiendo radiantes rayos de luz, el hace que aquellos que sufren terriblemente en los infiernos puedan emigrar a los cielos, y causando el que los grandes y elegantes palacios de los seguidores de Mara tiemblen, el aterroriza a los demonios.

c) Las proyecciones y emanaciones.

6. En el medio de la suprema asamblea, el bodhisattva manifiesta la proyección de innumerables concentraciones, mientras que en todo momento satisface las intenciones de los seres a través de emanaciones de creatividad artística, de encarnación, y de emanaciones supremas.

d) Purificando el Campo de Buda.

7. A través de su dominio de las penetraciones, él crea una Tierra Pura de forma que él puede manifestar cualquier cosa que desee para beneficio de los seres. A aquellos que nunca han oído el nombre de “Buda”, hace que puedan llegar a conocer el nombre de “Buda”, y por medio de ello los envía a otros mundos donde no faltan los Budas.

Dotado de poder.

8. La habilidad del bodhisattva para madurar a los seres es como el poder de volar de un pájaro cuyas alas están completamente desarrolladas. El recibe alabanzas excepcionales de los Budas, y su palabra tiene autoridad ante los seres.

Cómo funcionan los poderes.

9. Los poderes del intrépido consisten en los seis conocimientos superiores, los tres conocimientos, las ocho liberaciones, las ocho soberanías, las diez totalidades, e innumerables concentraciones.

Su grandeza.

⁸³ Tal como se enseñan en el *Dasabhumika Sutra*: la maestría sobre la duración de la vida, la mente, la propiedad, la acción, el renacimiento, la fe, el voto, los poderes milagrosos, el Dharma, y la sabiduría intuitiva.

10. El, cuya inteligencia ha alcanzado la suprema maestría, siempre establece a los seres sin poder en la independencia, y manteniendo una atención plena siempre disfruta con el beneficiar a los demás. El buen, el intrépido bodhisattva ruge a través de sus vidas lo mismo que un león.

Esto concluye el capítulo siete del **Mahayanasutralamkara**, sobre **LOS PODERES**.

CAPÍTULO OCHO.

MADUREZ EVOLUTIVA.

La madurez evolutiva del bodhisattva.

1. Deleite, fe, serenidad, simpatía, tolerancia, inteligencia, fuerza, imbatibilidad, realización- un bodhisattva está dotado con todo esto en un alto grado. Esta es la definición del desarrollo de la madurez evolutiva de un Hijo del Victorioso.

El deleite en el desarrollo de la madurez.

2. La naturaleza de la verdadera madurez del compasivo bodhisattva en su abrazo del Sagrado Dharma es el encontrar deleite en las tres acciones de servir, aprender, y atender con la atención debida a un amigo espiritual; el deleitarse en los intensos esfuerzos y en las exitosas realizaciones de los inconcebibles saberes; y el deleitarse en sostener la suprema enseñanza.

La madurez como fe.

3. Reconocimiento de la excelencia, rápido logro de las concentraciones, experiencia del fruto, y también la imperturbabilidad mental; esta es la naturaleza de la verdadera madurez de un Hijo del Victorioso que tiene fe en el gurú.

La madurez como serenidad.

4. La naturaleza de la verdadera madurez de un Hijo del Victorioso que disipa las adicciones, consiste en refrenarse completamente⁸⁴; en la libertad respecto a los cálculos motivados por las aflicciones; en la carencia de obstrucciones, y en el encontrar su placer en la práctica de la virtud.

La madurez del bodhisattva como compasión.

5. La naturaleza de la verdadera madurez del bodhisattva como simpatía hacia los demás, consiste en la compasión natural; su sensibilidad ante los sufrimientos de los otros, su tajante rechazo de los pensamientos inferiores, su progreso en la excelencia, y el nacer como el más destacado en el mundo.

La madurez como paciencia.

6. La naturaleza de la madurez como paciencia consiste en una firmeza natural, en el desarrollo del discernimiento analítico, en la constante entereza ante las miserias del frío y demás, en el progreso en la excelencia de la paciencia, y un intenso deleite en la virtud.

La madurez como inteligencia.

7. La naturaleza de la madurez como inteligencia excelente consiste de pureza de desarrollo, memoria para no olvidar lo que uno ha aprendido, en ganar visión profunda sobre lo bien dicho y lo mal dicho, y pericia en generar la gran comprensión.

La madurez como adquisición de poder.

8. La naturaleza de la madurez como adquisición de poder consiste en el desarrollo de los dos elementos por medio de las dos virtudes⁸⁵, la oportunidad suprema del nacimiento para obtener un resultado fructífero, la consumación de los deseos más profundos, y el logro del liderato en el mundo.

La madurez como irrefutable.

9. La madurez como irrefutable consiste en la aspiración hacia el Buen Dharma tras haberlo investigado racionalmente, la libertad con respecto a las

⁸⁴ Controlando los sentidos por medio de la memoria y la vigilancia.

⁸⁵ El crecimiento de las semillas del mérito y sabiduría.

obstrucciones de los Maras⁸⁶, el logro de la excelencia, y la refutación de las posiciones de los oponentes.

La madurez dotada con los factores de la renuncia.

10. La madurez de un Hijo del Victorioso como dotada con los factores de la renuncia consiste en su reunión de lo bueno, la oportunidad de vivir para poder realizar esfuerzos, y su gran deleite en la soledad y en las más altas virtudes.

La grandeza de las nueve maduraciones del bodhisattva.

11. El propio bodhisattva madura en estas nueve áreas, y de forma natural obtiene la habilidad para llevar a otros a la madurez. Siendo el mismo una encarnación del Dharma, e incrementándolo constantemente, siempre se convierte en el pariente más querido en el mundo.

La maduración de los seres.

12. Los forúnculos cuando están listos para ser extirpados, y la comida cuando ya está dispuesta para ser disfrutada, ambos son considerados maduros; de la misma forma, en esta vida, la evolución de la madurez se muestra en dos tendencias: la erradicación de las resistencias a la práctica de la virtud, y en el disfrute de los remedios contra las adicciones.
13. Los seres se considera que tienen: madurez disociada⁸⁷, madurez completa⁸⁸, madurez superior⁸⁹, madurez adaptativa⁹⁰, madurez social⁹¹, súper madurez⁹², auto madurez⁹³, y la madurez que va más allá⁹⁴.

El tipo de aspiración para llevar a los seres a la madurez.

14. Ni la madre, ni el padre, ni los parientes viven tan dedicados a un hijo o a un familiar, como hace el Hijo del Victorioso; con su deseo de ayudar a todos aquí y ahora, él vive trabajando para beneficio de la evolución mental de todo el mundo.

⁸⁶ Demonios.

⁸⁷ Al separarse de las adicciones.

⁸⁸ Al seguir los Tres Vehículos.

⁸⁹ Al ser superior a la de los teístas.

⁹⁰ La madurez a tono con los discípulos al enseñarles el Dharma que es acorde con sus necesidades.

⁹¹ Es la madurez respetuosa.

⁹² Es la madurez en la realización.

⁹³ Es la maduración constante gracias a no olvidar el propósito.

⁹⁴ Es el desarrollo de una maduración cada vez más y más elevada gracias a no olvidar el propósito.

15. Idénticamente, los seres no sienten un amor ni tan siquiera por sí mismos, por no hablar del amor hacia las vidas de sus seres queridos, que pueda igualarse al amor que un compasivo bodhisattva siente hacia los demás seres; pues su amor les trae ayuda y felicidad, cosa que el amor egoísta no hace.

Como la generosidad lleva a los seres a la madurez.

16. Un bodhisattva no tiene ni un cuerpo, ni propiedades que no sean para ser entregadas a los otros. El madura a los demás con los dos tipos de ayuda⁹⁵, y nunca está satisfecho con las virtudes de la generosidad ecuánime.

Como la moralidad lleva los seres a la madurez.

17. La práctica de la ética moral por parte del bodhisattva es constante, espontánea, incomparablemente no violenta⁹⁶, se deleita de forma automática⁹⁷, y siempre permanece vigilante. El establece a los demás en ella, les presta dos tipos de ayuda, y lleva a los otros a la madurez a través de la evolución de su continuo mental, y de sus aspiraciones a las excelencias.

Como la paciencia lleva a la maduración de los seres.

18. Si otro lo hiere, el lo acoge como un benefactor soportando incluso el mayor de los escarnios; a través del resistir el daño, con pensamientos de medios hábiles el lleva a aquellos que ocasionan los perjuicios a aceptar la virtud.

Como el esfuerzo lleva a maduración de los seres.

19. El, como Hijo del Conquistador, confía en el supremo esfuerzo para llevar a multitudes de seres a una madurez superior; él no se desanima ni tan siquiera en diez millones de eones, aunque sea tan solo para llevar un único pensamiento virtuoso a la mente de otro ser.

Como la concentración lleva a la maduración de los seres.

20. Habiendo obtenido un dominio insuperable sobre la mente, atrae a los demás a sus enseñanzas; y habiendo abandonado todo deseo de ser honrado por otros, él hace que ellos incrementen su virtud.

⁹⁵ Ayudándolos en esta vida y en las vidas futuras.

⁹⁶ Debido a su práctica perfecta de los Diez senderos de las acciones virtuosas.

⁹⁷ En las diez acciones virtuosas.

Como la sabiduría lleva a la madurez de los seres.

21. Tras haber llegado a una comprensión determinante con respecto al significado esencial y profundo, el disipa fácilmente las dudas de los seres; y así, desde su reverencia hacia las enseñanzas del Victorioso, él y los demás incrementan la excelencia de su virtud.

Conclusión.

22. De esta forma un bodhisattva, renaciendo en los mismos reinos tal como todos los seres debido a su compasión, el lleva a todos los seres a una migración feliz, o a las tres virtudes en los caminos inferior⁹⁸, intermedio⁹⁹, y superior¹⁰⁰.

Esto concluye el capítulo ocho del **Mahayanasutralamkara**, sobre **LA MADURACIÓN EVOLUTIVA**.

CAPÍTULO NUEVE.

LA ILUMINACIÓN.

Sobre la Omnisciencia.

1. A través de incontables cientos de penosas experiencias y de incontables acumulaciones de virtud, destruyendo incontables oscurecimientos a través de inmensurables periodos de tiempo, es alcanzada la Omnisciencia.
2. No estando deteriorada por ningún tipo de oscurecimiento, es celebrada como la Budeidad, como un cofre de joyas abierto.
3. Habiendo soportado las temidas experiencias penosas con cien fatigas, habiendo reunido todo lo bello, habiendo destruido todos los oscurecimientos después del periodo de tiempo de un eón largo, y tras haber erradicado incluso

⁹⁸ En los dos Caminos Mahayana de la Acumulación y la Realización, en los que el bodhisattva actúa movido por la fe.

⁹⁹ En los siete primeros Bhumis o niveles de los bodhisattvas.

¹⁰⁰ En los Bhumis puros: el octavo, noveno, y décimo Nivel.

los oscurecimientos sutiles que aún se encuentran en los Bhumis, la Budeidad aparece como un cofre de joyas abierto, magnífico en su esplendor.

Las características no duales de la Budeidad.

4. Aunque todas las cosas son Budeidad, sin embargo allí no existe nada; consiste en cualidades virtuosas, pero ellas no definen la Budeidad.
5. Porque es la causa de la Joya del Dharma se parece a una mina de joyas; porque es la causa del crecimiento de lo bello, se parece a una nube de lluvia.
6. La Budeidad incluye todos los fenómenos, o de lo contrario excluye todos los fenómenos. Es como una mina de joyas, puesto que produce la Joya del Dharma que es tan grande y vasta. Es como una nube de lluvia, derramando sobre los seres una lluvia del gran, bien explicado, e inagotable Dharma, porque es la causa del vasto crecimiento de la cosecha de las virtudes dentro de los seres.

La Budeidad como el refugio insuperable.

7. La Budeidad es la constante liberación de todas las multitudes de adicciones, de todas las malas acciones, e incluso del nacimiento y de la muerte.
8. Es por tanto el mejor de los refugios contra todos los daños, los renacimientos en los infiernos, los medios que no llevan a la liberación, el materialismo, y el Vehículo Individual.
9. La Budeidad Suprema es aceptada como el refugio incomparable. Garantiza la protección contra los nacimientos y muertes, ante todas las adicciones y las migraciones en los infiernos, para todos aquellos que han caído en los diversos peligros, en el materialismo, en los Vehículos Inferiores, en el incesante sufrimiento de diversos tipos, en los renacimientos infernales, y en los medios que no llevan a la liberación.
10. La Budeidad es aceptada como el mejor de los refugios en este mundo; con un cuerpo supremamente rebosante con las cualidades de un Buda, con una mente que conoce como guiar a los seres en el sagrado Dharma, con unas acciones perfectas debido a la compasión hacia los seres.

11. Mientras que el mundo pueda existir, la Budeidad es aceptada como el gran refugio de todos los seres, puesto que elimina todo lo malo, y trae todas las perfecciones.

La transformación.

12. Cuando la semilla del apego y de los oscurecimientos, los cuales han sido continuamente persistentes desde un tiempo sin principio, es destruida por todos los tipos de los muy amplios abandonos, entonces es alcanzada la Budeidad, como una transformación de la semilla de la Budeidad¹⁰¹, la cual está dotada con la excelencia superior de las cualidades virtuosas, por medio de los senderos supremamente puros de la sabiduría no conceptual que contempla su propia naturaleza, y del que contempla lo extremadamente grande¹⁰².
13. Permaneciendo allí¹⁰³, un Señor, un Transcendente¹⁰⁴ contempla el mundo como si estuviera en lo alto del gran rey de los montes¹⁰⁵. Como El siente compasión hacia aquellos que se deleitan en la paz¹⁰⁶, ¿Qué necesidad hay de hablar de aquellas otras personas que se deleitan en la existencia cíclica?
14. La transformación del Dharmadhatu¹⁰⁷ por parte de los Señores, los Tathagatas, es aceptada como una mutación en pro¹⁰⁸; un súper mutación¹⁰⁹, una mutación con respecto a las causas de las adicciones, una mutación que cesa las adicciones, una mutación permanente¹¹⁰, una mutación dual¹¹¹, una mutación no dual¹¹², una mutación igual¹¹³, una mutación especial¹¹⁴, y una mutación universal¹¹⁵.

¹⁰¹ El Reino de la Realidad o Naturaleza de Buda (*Tathagatagarbha*), la capacidad existente dentro de todos los seres de realizar la Budeidad siguiendo la práctica correcta del Dharma como medio para purificar todos los oscurecimientos.

¹⁰² La verdadera naturaleza de todos los fenómenos.

¹⁰³ En la Talidad.

¹⁰⁴ Un Tathagata, alguien que ha ido más allá, que ha trascendido la Ilusión.

¹⁰⁵ El Monte Meru.

¹⁰⁶ El Nirvana de permanencia, el logro supremo de los Vehículos de los Oyentes y de los Realizadores Solitarios.

¹⁰⁷ El Reino de la Realidad.

¹⁰⁸ Puesto que la realiza para beneficio de los demás.

¹⁰⁹ Pues es la mayor de las transmutaciones.

¹¹⁰ Pues persiste hasta la eternidad.

¹¹¹ Pues se transmuta para mostrar la Iluminación y la liberación primordial.

¹¹² Pues no es localizable ni en el samsara ni en la liberación, y no es ni creada ni no creada.

¹¹³ Pues es igual tanto para los Oyentes como para los Realizadores Solitarios debido a la identidad de sus liberaciones.

¹¹⁴ Porque las cualidades de un Buda de las Fuerzas, las Intrepideces, etc, no son comunes.

¹¹⁵ Porque está presente en las enseñanzas de todos los Vehículos.

15. De la misma forma en que el espacio es considerado siempre como omnipresente, también este Dharmadhatu o naturaleza de buda es considerado siempre omnipresente: tal como el espacio es omnipresente en toda la multitud de formas, también este Dharmadhatu es omnipresente dentro de toda la multitud de los seres.
16. De la misma forma que el reflejo de la Luna no puede ser visto en un recipiente para contener agua que esté roto, tampoco el reflejo del Buda puede ser visto por los seres malvados.
17. Lo mismo que un fuego brilla en un lugar pero después se apaga en otra parte, así debería de ser entendida la aparición y desaparición en el caso de los Budas.

Las actividades espontáneas e ininterrumpidas de los Budas.

18. De la misma forma en la que surgen sonidos desde tambores que no son golpeados¹¹⁶, para un Victorioso, la enseñanza del Dharma surge sin que haya un esfuerzo expreso.
19. De la misma forma en la que una joya irradia su luminosidad, así los Budas manifiestan sus acciones sin ningún esfuerzo intencionado.
20. De la misma forma en que las actividades de la gente aparecen de forma ininterrumpida en el espacio, del mismo modo las actividades de los Victoriosos aparecen ininterrumpidamente en el Dharmakaya.
21. De la misma forma en la que las actividades de la gente surgen y cesan continuamente en el espacio, así también las actividades de los Budas surgen y cesan en el Dharmakaya.

La profundidad del Dharmakaya.

22. Aunque no hay diferencia entre antes y después, permanece en su estado natural sin ser afectado por los oscurecimientos. La Talidad es aceptada como la Budeidad, ni pura ni impura.
23. En la vacuidad pura, los Budas alcanzan la suprema entidad de la no existencia de un yo inherente, y realizan la grandeza espiritual del verdadero yo, al descubrir su naturaleza pura.

¹¹⁶ Una alusión a los tambores celestiales, que suenan sin ser golpeados, emitiendo un sonido que incita a la práctica del Dharma. Ver *el Sublime Continuo del Mahayana*, de Maitreya.

24. Por esto es por lo que se dice que la Budeidad ni existe, ni no existe. Cuando se hacen semejantes preguntas en torno a un Buda, es preferible el no pronunciarse.
25. Lo mismo que el desvanecerse del calor en el hierro y de las sombras en la visión, así es la desaparición de las ilusiones en la mente y sabiduría de un Buda; no puede ser declarado ni como existente, ni como no existente.
26. Para los Budas en el Dharmakaya no hay ni unidad, ni pluralidad debido a que son incorpóreos como el espacio, y sin embargo siguen acordes con sus anteriores cuerpos.
27. Se piensa que la Iluminación parece una mina de joyas de las cualidades de un Buda, tales como los poderes; y se parece a una gran nube cargada de lluvia que alimenta las cosechas de las virtudes de los seres.
28. Se piensa que es similar la Luna llena, plena de mérito y de sabiduría; y similar a un Sol gigante, irradiando la luz de la sabiduría.
29. Incontables rayos de luz están fundidos juntos en el disco solar, y siempre realizan una función común, e iluminan el mundo.
30. De la misma forma, se considera que innumerables Budas están fundidos juntos en el Dharmakaya, y que trabajan juntos en sus actos, e irradian la luz del sol de la sabiduría intuitiva.
31. Cuando un único rayo de luz solar es emitido, todos los rayos son emitidos; y así uno debería de reconocer la emisión de la sabiduría intuitiva de los Budas.
32. De la misma forma que no hay una posesividad en el funcionamiento de los rayos del Sol, tampoco hay posesividad en la actuación de la sabiduría de los Budas.
33. Lo mismo que el mundo es iluminado por los rayos emitidos únicamente por el Sol, de la misma forma la sabiduría de los Budas ilumina simultáneamente todos los objetos.
34. Lo mismo que las nubes y similares se piensa que oscurecen los rayos del Sol, del mismo modo las deficiencias de los seres oscurecen la sabiduría de los Budas.

35. De la misma forma que una pieza de tela jaspeada teñida es en unas partes de color brillante y en otras más pálido, así sucede que dependiendo del momento evolutivo la sabiduría es brillante¹¹⁷ o pálida¹¹⁸ en la liberación.
36. La profundidad del Dharmakaya de los Budas ha sido expresado en términos de características, lugar, y acciones; sin embargo, es como estar pintando el cielo con colores.
37. Aunque la Talidad reside dentro de todos los seres sin excepción, cuando ha llegado a estar completamente purificada es la Budeidad: por tanto, todos los seres tienen esta esencia en embrión.

El análisis de la superioridad.

38. La maestría de los Oyentes supera a la de las personas ordinarias, y la de los Realizadores Solitarios supera la de los Oyentes.
39. Pero esta no se aproxima ni tan siquiera a una fracción de la maestría de los bodhisattvas, y esta no se aproxima ni tan siquiera a una fracción de la maestría de los Señores, los Tathagatas.
40. La maestría de los Budas es aceptada como inmensurable e inconcebible, en términos de quien, dónde, cómo, en qué extensión, y durante cuánto tiempo es ejercida.
41. La suprema maestría es alcanzada en la transmutación de las cinco facultades de los sentidos, en la utilización de las facultades sobre todos los objetos, y en el surgir de doce cientos de virtudes¹¹⁹.
42. La suprema maestría es alcanzada en la transmutación de la mente apegada, y en la perfectamente inmaculada sabiduría no conceptual que acompaña a dicha maestría.
43. En la transmutación de la percepción con su objeto, la suprema maestría es alcanzada en una Tierra Pura¹²⁰, donde uno manifiesta placeres según su deseo.

¹¹⁷ En la Liberación de los Budas.

¹¹⁸ En las liberaciones de los Oyentes y Realizadores Solitarios.

¹¹⁹ Al entrar en el Primer Bhumi.

¹²⁰ Purificando el Campo de Buda.

44. En la transmutación del pensamiento discriminativo, la suprema maestría es alcanzada, mientras todas las sabidurías y las acciones no tienen impedimentos en ningún momento.
45. En la transmutación del Dharmadhatu, la suprema maestría es alcanzada, lo cual es el Nirvana de no permanencia, en el immaculado Nivel de los Budas.
46. En la transmutación de la unión sexual, la suprema maestría es alcanzada en el estado de éxtasis de los Budas, mientras está en la visión no apegada de la consorte.
47. En la transmutación de la concepción del espacio, la suprema maestría es alcanzada en la riqueza de obtener cualquier objeto deseado, y en la apertura de movimiento y materia¹²¹.
48. Por consiguiente, la maestría es considerada inmensurable a través de inmensurables transmutaciones, puesto que puede realizar inconcebibles labores en el immaculado Nivel de los Budas.

Los Budas como causa de llevar a los seres a la madurez.

49. El mundo progresa en todas partes; gracias a las buenas instrucciones de los Victoriosos: aquellos muy avanzados en la virtud alcanzan la perfección suprema, mientras que aquellos que carecen de virtud van avanzando en su incremento; por lo tanto existe un progreso firme en los maduros e inmaduros, aunque nunca alcanza su totalidad¹²².
50. Es una gran maravilla de este mundo el que los valientes bodhisattvas en todas partes, y de forma constante, alcancen en todas las ocasiones la Suprema Iluminación, la cual es tan difícil de lograr, que está dotada maravillosamente con la suprema excelencia, que es un refugio seguro y constante para quienes carecen de él; y sin embargo no es para maravillarse, puesto que ellos han practicado el Excelente Sendero¹²³.
51. De forma simultánea a través de muchos cientos de puertas, un Buda proyecta el Giro de la Rueda del Dharma en un lugar, en otro renacimiento invisible¹²⁴, en el permanecer haciendo otras actividades diversas de los seres¹²⁵, en otra

¹²¹ Moviéndose y creando según su deseo.

¹²² Debido a su infinitud.

¹²³ El Mahayana.

¹²⁴ Para los seres ordinarios.

¹²⁵ Las vidas anteriores contadas en los Jatakas.

Completa Iluminación, y en el permanecer en otra liberación en el Nirvana; El hace todo esto sin moverse del Dharmakaya.

52. Los Budas no consideran: *“Yo he madurado a este ser”, “Maduraré a este ser”, “A este ser lo estoy madurando”*; en vez de ello, causan el avance de los seres hacia la madurez sin acciones premeditadas, llevándolos a la madurez de forma constante en base a las prácticas virtuosas universales a través de las puertas de los Tres Vehículos.
53. De la misma forma que el Sol madura las cosechas emitiendo universalmente su brillo y la profusión de rayos de luz en todas direcciones, así el Sol del Dharma realiza toda la maduración de los seres emitiendo universalmente en todas direcciones los rayos del Dharma, el cual lleva a la paz.
54. Lo mismo que una sola lámpara enciende una inmensurable, una incalculable cantidad de muchas otras lámparas y sin embargo no llega a agotarse, así una única madurez de un Buda enciende inmensurables, incalculables multitudes de maduresces de muchos otros seres, y sin embargo no se agota.
55. De la misma forma en la que el gran océano nunca llega a estar colmado, ni se incrementa debido a la profusión de agua dulce que fluye hacia él, del mismo modo el reino de los Budas nunca es ni saturado, ni sufre incremento por el constante flujo de seres puros: Y esta es la mayor maravilla del mundo.

La perfección del reino primordial.

56. Su naturaleza negativa es la Talidad de todos los fenómenos, purificada de todos sus oscurecimientos; su naturaleza positiva es la inagotable maestría sobre la sabiduría intuitiva dentro de la realidad primordial y dentro de esa realidad manifestada como una totalidad llena de objetos.
57. La comprensión de la Talidad, y su meditación comprensiva lleva a la Completa Iluminación, cuya fructificación es inagotable en su acción de proveer a todos los seres con las dos acumulaciones, en todas las formas posibles.
58. En el Dharmakaya se despliegan las actividades de las emanaciones mágicas del cuerpo, habla, y mente de los Budas; y está dotado con las puertas de las concentraciones y los recuerdos, y las dos inmensurables acumulaciones.

59. Su función varía en términos de los Cuerpos de la Realidad Primordial, Beatitud Espiritual, y Emanación Mágica. Es celebrado como la perfección del reino primordial de los Budas.

Análisis de los Cuerpos de los Budas.

60. Las diferentes clases de cuerpo de los Budas son el Dharmakaya¹²⁶, el Sambhogakaya¹²⁷, y el Nirmanakaya¹²⁸; y el primero es el fundamento de los otros dos.

61. En todos los universos, el Sambhogakaya se distingue por reunir en torno él a multitudes de seres iluminados¹²⁹, por sus Campos de Buda, sus nombres, sus cuerpos, sus disfrutes espirituales con las enseñanzas del Dharma, y sus actividades.

62. El Dharmakaya es considerado como igual, sutil, e integrado con ese cuerpo beatífico del Sambhogakaya; es también considerado la causa del domino de las bienaventuranzas cuando los Budas manifiestan gozo a su discreción.

63. El Nirmanakaya de un Buda consiste de innumerables emanaciones; el que se cumplan los dos propósitos de uno y de los demás está basado en estos dos cuerpos, en todas sus formas.

64. A través de su constante manifestación de los medios hábiles, de la encarnación, la Suprema Iluminación, y el Nirvana, el Nirmanakaya de un Buda es el gran medio hábil para la liberación de los seres.

65. El Cuerpo de los Budas¹³⁰ debería de ser entendido como consistiendo en estos Tres Cuerpos; esos Tres Cuerpos manifiestan el fundamento de la realidad, y satisfacen los deseos de uno y de los demás.

66. Esos tres cuerpos son considerados como iguales en fundamento, intención, y actividad; tienen a la permanencia por naturaleza¹³¹, poseen una permanente constancia¹³², y continúan permanentemente¹³³.

¹²⁶ Cuerpo de la Realidad Primordial.

¹²⁷ Cuerpo de Beatitud, solo percibido por los bodhisattvas.

¹²⁸¹²⁸ El Cuerpo de Emanación, o su apariencia como un ser encarnado.

¹²⁹ Bodhisattvas.

¹³⁰ Svabhavikakaya.

¹³¹ Pues el Dharmakaya es eterno.

¹³² Pues el Sambhogakaya actúa ininterrumpidamente.

¹³³ Pues el Nirmanakaya se manifiesta como encarnaciones una y otra vez.

Análisis de la sabiduría de los Budas.

67. La “*sabiduría que es como un espejo*” es inmóvil, y las otras tres sabidurías que están dependiendo de ella son, nominalmente, la “*sabiduría de la igualdad, la sabiduría del discernimiento, y la sabiduría de todas las realizaciones*”.
68. La sabiduría que es como un espejo no considera nada como “*mío*”, no tiene dentro de sí divisiones, siempre es coherente, no está confusa en medio de todos los objetos, y nunca está enfrentada a ellos¹³⁴.
69. Parece una gran mina de sabiduría intuitiva, puesto que es la causa de toda sabiduría. Es la propia Budeidad bienaventurada, es llamada “*sabiduría como un espejo*” puesto que las demás sabidurías surgen como reflejos dentro de ella.
70. La sabiduría de la igualdad con respecto a los seres es considerada inmaculada debido a la pureza de la meditación que ve iguales a uno y a los demás. Inmersa en la paz de la no permanencia, es aceptada como la *sabiduría de la igualdad*.
71. Se considera que está acompañada siempre por el gran amor y la gran compasión, y manifiesta imágenes del Buda a los seres de acuerdo a su fe.
72. *La sabiduría discriminativa* siempre carece de obstrucciones con respecto a los objetos, y es como un tesoro de retenciones y concentraciones.
73. Manifiesta todas las maestrías en el círculo de las multitudes, y hace que llueva la gran enseñanza que resuelve todas las dudas.
74. *La sabiduría de todas las realizaciones* colma los propósitos de todos los seres en todos los reinos, a través de variadas, inconcebibles, e innumerables emanaciones.
75. Esa emanación del cuerpo de un Buda, debería de ser entendido como siendo siempre totalmente inconcebible con respecto a sus variedades de realizaciones, su número, y sus universos.
76. Las cuatro sabidurías se originan a partir de la retención¹³⁵, de la ecuanimidad mental, de la elucidación de la auténtica enseñanza, y de haber realizado todas las tareas.

¹³⁴ Manteniendo una relación sujeto-objeto.

¹³⁵ Del recordar las enseñanzas.

Ni un Buda primordial, ni pluralidad de Budas.

77. No hay un solo Buda, debido a las diferentes capacidades espirituales, debido a que no son inútiles, debido a la realización, debido a la ausencia de un Buda primordial¹³⁶; ni tampoco lo es la pluralidad de los Budas, ya que en el immaculado Dharmakaya no hay diferenciación.

Los medios hábiles de la Budeidad.

78. La realidad de lo no existente imaginado, es supremamente existente como realidad perfecta; eso no percibido de ninguna forma es considerado como la suprema de las percepciones.

79. La meditación suprema es considerada así por aquellos que no perciben ninguna meditación; y aquellos que no perciben ninguna realización, se considera que poseen la suprema realización.

80. Los bodhisattvas que consideran sus propias habilidades, su larga práctica, los signos percibidos, y los heroicos esfuerzos realizados, son arrogantes; y se dice que su Iluminación está muy lejana.

81. Se dice de los bodhisattvas que no conceptualizan, que consideran lo mencionado anteriormente como una mera imaginación, que han obtenido la Iluminación.

La unidad de la actividad de los Budas.

82. Cuando los ríos, aunque no se hayan sumido, tienen lechos y aguas separados, llevan agua, pero en poca cantidad; realizan labores distintas, y pueden mantener a pocos animales acuáticos.

83. Pero una vez que desembocan en el océano, todos ellos están juntos en un solo lugar, llegan a ser uno solo, una gran extensión de agua, se funden en una sola actividad, y se convierten en una gran y constante fuente de sustento para una gran cantidad de animales acuáticos.

84. Los valientes bodhisattvas que no han entrado en la Budeidad, tienen bases distintas e ideas diferentes, poseen pocas realizaciones, actúan de forma

¹³⁶ *Adhi-buddha.*

separada cada uno, y siempre atienden a las necesidades de los seres pero en pequeño número.

85. Pero una vez que han entrado en la Budeidad, todos ellos tienen un solo gran fundamento y una sola gran realización, se funden en una actividad única, y se convierten en un gran y constante sustento para una multitud inmensa de seres.

86. Por tanto, es adecuado adoptar la bodhicitta para alcanzar la Budeidad, porque ella está dotada de incomparables virtudes, porque su estado de Buda es la causa del beneficio y la felicidad, y porque es la inagotable fuente del éxtasis y belleza supremos.

Esto concluye el capítulo nueve del **Mahyanasutralamkara**, sobre **LA ILUMINACIÓN**.

CAPÍTULO DIEZ.

LA FE.

Resumen.

1. Introducción, verificación, refugio, intención, generación de la mente de la iluminación, interés respecto a uno y los demás, verdad, poder, maduración, e Iluminación.

Los tipos de fe.

2. La fe es surgida¹³⁷, no surgida¹³⁸, subjetiva¹³⁹, objetiva¹⁴⁰, proveniente de la autoridad de un maestro¹⁴¹, de la autoridad interior¹⁴², equivocada¹⁴³, inequívoca¹⁴⁴, revelación¹⁴⁵, no revelación¹⁴⁶, literalmente expresable¹⁴⁷, deseosa¹⁴⁸, y visionaria¹⁴⁹.

¹³⁷ En el pasado o presente.

¹³⁸ En el futuro.

¹³⁹ Interna, teniendo fe en un objeto.

¹⁴⁰ Externa, derivada del propio objeto de fe.

¹⁴¹ Fe burda en el Dharma.

¹⁴² Fe sutil en el Dharma.

¹⁴³ Una fe inferior, debido a su equívoco.

¹⁴⁴ Una fe excelente.

¹⁴⁵ Surgida en lo inmediato en base a condiciones.

3. La fe es perturbable¹⁵⁰, adulterada con resistencias¹⁵¹, no adulterada¹⁵², individual¹⁵³, altruista¹⁵⁴, oscurecida¹⁵⁵, no oscurecida¹⁵⁶, enérgica¹⁵⁷, sin energía¹⁵⁸, provisionada¹⁵⁹, no provisionada¹⁶⁰, firmemente ocupada¹⁶¹, lejana de alcanzar¹⁶².

Los obstáculos para la fe

4. Los obstáculos para la fe son la abundancia de actitudes negativas, la pereza, las prácticas erróneas, los malos amigos, la debilidad de la virtud, y las actitudes no apropiadas.
5. Otros obstáculos para la fe son la falta de cuidado, la escasa instrucción, el complacerse con el poco estudio y reflexión, el sentimiento de orgullo ante la mera serenidad, y el no desarrollarla.
6. También son obstáculos para la fe el no sentir descontento¹⁶³, el descontento, los oscurecimientos, la no dedicación, y la no reunión de las dos acumulaciones.

Los beneficios de la fe.

7. Los beneficios de la fe son el gran mérito, el estar libre del arrepentimiento, la felicidad, la gran alegría, el no caer en un estado de privación, la firmeza, la mejora;

¹⁴⁶ Surge en lo remoto.

¹⁴⁷ Surgida del estudio.

¹⁴⁸ Surgida de la reflexión.

¹⁴⁹ Surgida de la meditación.

¹⁵⁰ Fe débil.

¹⁵¹ Fe mediana.

¹⁵² Fe grande.

¹⁵³ En el Vehículo Inferior.

¹⁵⁴ En el Vehículo Universal.

¹⁵⁵ Impide la mejora.

¹⁵⁶ Sin obstrucciones.

¹⁵⁷ Constante y aplicada.

¹⁵⁸ Inconstante y ocasionalmente aplicada.

¹⁵⁹ Preparada para la realización.

¹⁶⁰ Lo contrario de la anterior.

¹⁶¹ En los Niveles alcanzados.

¹⁶² En los restantes Niveles aún no alcanzados.

¹⁶³ Hacia el samsara.

8. La realización directa del Dharma, la consecución suprema de los propósitos de uno y de los demás, y el alcanzar rápidamente los conocimientos superiores.
9. En el codicioso, la fe es como un perro; en los meditadores es como una tortuga; en aquellos preocupados por sí mismos es como un sirviente; y en el altruista es como un rey.
10. Una persona codiciosa nunca está satisfecha, es como un perro enfermo y hambriento. Un meditador es como una tortuga que se mete dentro de su concha dentro del agua. Una persona preocupada por sí misma es como un sirviente que siempre está sometido al temor hacia la actitud de su amo. Y el altruista es como un rey que gobierna su país con sus edictos.
11. Por tanto, las diferencias entre el apegado al deseo, el estable, aquel que trabaja solo para su beneficio, y aquellos que trabajan siempre de forma altruista deberían de ser entendidas siempre desde las diferencias entre sus fes respectivas. Tras haber comprendido que la mejor de las fes se encuentra aquí, en el Vehículo Universal, el intrépido bodhisattva debería de elegir siempre este.
12. Puesto que a cada instante un número infinito de seres humanos están alcanzando la Iluminación, uno no debiera de hundirse en la desesperación.

Las particularidades del mérito de la fe.

13. Lo mismo que el mérito crece al dar comida a los otros, pero no al comérselo uno; así sucede con la gran acumulación de mérito de la que se habla en las escrituras.
14. Es obtenido al enseñar el Dharma altruista¹⁶⁴, pero no se consigue al enseñar el Dharma del beneficio individual¹⁶⁵.

Resumen de los méritos de la fe.

15. Cuando la mente del bodhisattva genera constantemente una gran fe en el Dharma altruista de los Grandes Seres Nobles¹⁶⁶, el desarrolla un continuo

¹⁶⁴ Mahayana.

¹⁶⁵ Hinayana.

¹⁶⁶ Mahasattvas.

crecimiento de una vasta acumulación de mérito y de fe, obteniendo su propia grandeza espiritual por medio tales excelencias incomparables.

Esto concluye el capítulo diez del **Mahyanasutralamkara**, que trata sobre **LA FE**.

CAPÍTULO ONCE.

LA INVESTIGACIÓN DEL DHARMA.

El Objetivo.

1. Tanto que se consideren las Canastas como tres o como dos, son aceptadas como Canastas porque agrupan cosas, por nueve razones. Ellas causan la liberación-a través del comportamiento correcto, la comprensión, y la pacificación- y la realización.
2. En resumen, los *Sutras* (Discursos), el *Vinaya* (Disciplina) y el *Abhidharma* (Explicación Clara del Dharma) son considerados como teniendo cuatro significados. Cuando los comprende, el bodhisattva alcanza la Omnisciencia.
3. El *Sutra* es llamado así porque informa a través del contexto, la naturaleza, la enseñanza, y el significado. El *Abhidharma* es llamado así porque confronta, es repetitivo, es triunfante, y lleva al entendimiento.
4. El *Vinaya* es llamado así debido a la transgresión, el origen, el arrepentimiento, y la absolución; y también con respecto a la persona, la proclamación, la interpretación, y la determinación.

El descubrimiento del Dharma como objetivo.

5. Los objetivos son aceptados como el Dharma, el interno¹⁶⁷, el externo¹⁶⁸, y los dos juntos¹⁶⁹. Los dos son descubiertos a través de las dos realidades¹⁷⁰, y a través de la no aprehensión de su dualidad.

¹⁶⁷ El cuerpo y las seis facultades de los sentidos.

¹⁶⁸ Los seis objetos de los sentidos.

¹⁶⁹ La Talidad de conocedor y lo conocido.

¹⁷⁰ Cuando se comprende que el conocedor no es diferente de lo conocido, y viceversa.

6. El Dharma como objetivo es descubierto por las tres sabidurías, nacidas del estudio, la reflexión, y la meditación respectivamente;
7. Cuando uno se enfoca con fe en el significado establecido a través de la mente discursiva, cuando uno reconoce que el fenómeno que tiene una apariencia objetiva es debido a una conceptualización de la mente, y cuando uno fija la mente unipuntualmente sobre lo nominalmente existente.
8. Así son las características cuidadosas de los yoguis, compuesta de todas las actitudes concienzudas: triplemente genealógicas; empeñadas en el deber; en el estilo de vida atado¹⁷¹ o libre¹⁷²;
9. Asentadas en la fe; intensamente entusiastas; una vida de meditación de ambos tipos, incompleta o completada; dotada con sabidurías conceptuales o con la sabiduría asociada a la experiencia meditativa;
10. Cinco tipos de actitud combinada con objetos, y siete tipos apartada de los objetos; cinco tipos de realización completas; cuatro o treinta y siete tipos de meditación vinculadas con la meditación sobre los aspectos de las Cuatro Nobles Verdades;
11. Características cuyas naturalezas son los dos senderos de la visión profunda y la serenidad mental; actitudes dotadas con los dos beneficios; y maneras con receptividad;
12. Características funcionales; actitudes que son primordialmente diestras; caracteres limitados e ilimitados con respecto a los dos Vehículos.

Investigando la realidad de los fenómenos.

13. *Realidad* es eso que siempre está libre de la dualidad; es el fundamento del error, y es absolutamente inexpresable, naturalmente libre de fabricación. Es considerado lo que debería de ser conocido, lo que debería de ser abandonado, y también lo que debería de ser purificado, incluso aun siendo naturalmente immaculado. En su purificación de los apegos, es considerado como pareciéndose al espacio, el oro, y el agua.
14. Indudablemente, nada distinto de esta triple realidad¹⁷³ puede ser encontrado en el mundo, y sin embargo todo el mundo está confuso al respecto. ¿Qué hay

¹⁷¹ Como cabeza de familia.

¹⁷² Como monje o monja que ha renunciado.

más sorprendente que la locura de la gente, en donde lo real es completamente olvidado, y lo irreal se mantiene persistentemente?

Investigando lo ilusorio.

15. La construcción imaginada de la realidad es declarada como siendo similar a una ilusión mágica; y el error de la dualidad siendo como una creación mágica.
16. Es aceptado que la realidad primordial es eso, que por ser imaginado, no existe en esa realidad dependiente; y la realidad imaginada como eso imaginado que está siendo percibido en esa realidad dependiente.
17. De la misma forma que en ausencia de ese efecto ilusorio, uno puede percibir la manifestación de su causa, cuando hay una transformación de la consciencia fundamental¹⁷⁴, uno percibe la manifestación de la construcción irreal.
18. La gente, cuando ya no es engañada, actúa libremente en relación a aquello que previamente había sido la causa de esa ilusión; de la misma forma, después de la purificación del *alayavijnana*, el asceta al no estar ya engañado, actúa según le plazca.
19. Por un lado la forma está aquí, y por otro lado su existencia¹⁷⁵ no puede ser encontrada. Por eso es por lo que la existencia y la no existencia son adscritas como ilusiones mágicas, y similares.
20. Por ello, la existencia no es exactamente la no existencia; y la no existencia no es exactamente la existencia; la distinción entre ambas es atribuida a la ilusión y demás.
21. Similarmente, la apariencia de dualidad está allí, pero su realidad no puede ser encontrada. Y por consiguiente la existencia y la no existencia son adscritas a las formas y demás.
22. Por lo tanto, la existencia no es exactamente no existencia, y la no existencia no es exactamente existencia; la distinción entre existencia y no existencia es atribuida a las cosas materiales y demás.

¹⁷³ Ver el Tratado Sobre las Tres Naturalezas (*Trisvabhavakarika*) de *Vasubandhu*.

¹⁷⁴ *Alayavijnana*, el almacén de la consciencia, receptor de todos los impulsos residuales que debido al karma originan una consciencia individual ilusoria.

¹⁷⁵ Inherente o propia, sin depender de causas y de condiciones.

23. Esto es afirmado para refutar los dos extremos de cosificación y de nihilismo; y para rechazar el progreso hacia un Nirvana dualístico realizado por medio del Vehículo Individual.
24. La causa del error, y el error mismo son considerados como siendo la idea de materia, y la idea de la inmaterialibilidad respectivamente; en ausencia de una, la otra no existiría.
25. Debido al error de percibir la materia de un elefante ilusorio, es mencionada la dualidad; allí no hay dualidad tal como parece, sin embargo existe la percepción de dualidad.
26. Debido al error de percibir la imagen de un esqueleto, es mencionada la dualidad; allí no hay dualidad tal como parece, sin embargo existe la percepción de dualidad.
27. Las cosas naturalmente erróneas existen y no existen, solo como ilusiones; porque ellas existen relativamente como dependientes, porque no existen tal como son construidas por la imaginación, y debido a la no diferenciación última de su existencia y no existencia.
28. Las prácticas que sirven como antídotos se enseña que carecen de existencia inherente y siendo ilusorias; porque ellas no existen como tales¹⁷⁶, existen como tales¹⁷⁷, y no existen como tales¹⁷⁸.
29. Es como un rey ilusorio conquistado por un rey ilusorio; los Hijos del Victorioso no tienen ningún tipo de orgullo con respecto a todas las prácticas.

El significado de los símiles.

30. Los Budas Completamente Iluminados proclaman una y otra vez que las cosas producidas son como ilusiones, sueños, espejismos, imágenes en un espejo, sombras, ecos, reflejos en el agua, y encarnaciones mágicas; refiriéndose respectivamente a los seis sentidos, sus respectivos seis objetos, la mente y sus funciones, de nuevo los pares de seis medios internos y los seis medios externos, y por último las tres manifestaciones de la mente, habla, y cuerpo de un Buda.

¹⁷⁶ Tal como son aprehendidas por el ordinario.

¹⁷⁷ Siendo ilusiones.

¹⁷⁸ Como manifestadas por el Buda en sus hechos (nacimiento, renunciación, etc.)

La investigación del objeto.

31. Toda la realidad objetiva es experimentada como una elaboración irreal de la imaginación, como ni real ni irreal, como no conceptual, y como no conceptual ni no conceptual.

Investigando impurezas y purificación.

32. Las construcciones discriminativas se desarrollan a partir de su propio reino con una apariencia de dualidad, funcionando con apegos y conocimientos erróneos; sin embargo carecen de cualquier tipo de dualidad substantiva.
33. Esos pensamientos discriminativos penetran la realidad donde aparece la no dualidad, alcanzando el objetivo especial del Dharma¹⁷⁹ a través de la estabilidad meditativa en sus propios reinos verdaderos; es como el cuero y la flecha.

La búsqueda de información.

34. Es la mente la cual se afirma con la apariencia de la dualidad, y así mismo con la apariencia de la lujuria y demás, y con la apariencia de la fe y demás; no hay ninguna otra cosa pura o impura distinto de ella.
35. Por lo tanto, la mente funciona como diversas apariencias y como poseyendo también diversos aspectos. Y debido precisamente a que esa apariencia existe y no existe, no hay semejante realidad en los fenómenos.

La búsqueda de la naturaleza.

36. Los Budas Perfectos, para beneficiar a los seres, enseñaron lo identificado analíticamente, su identidad, y el proceso de identificación.
37. La mente tiene sus visiones, sus niveles, y su inmutabilidad: esto resume lo identificado; cuando es discriminado analíticamente, es inmensurable.
38. La causa del concepto de objetivos referentes correspondiendo a la verbalización, sus instintos de verbalización, y por ello también las percepciones objetivas- tal es la naturaleza de la identidad imaginaria construida.

¹⁷⁹ La Budeidad.

39. La proyección de nombre y referente correspondiendo al nombre y al referente- el proceso de una elaboración mental irreal- tal es la identidad imaginaria construida.
40. Teniendo una triple¹⁸⁰ apariencia triple¹⁸¹, con la naturaleza de sujeto y objeto, el verdadero proceso de la construcción mental irreal es la identidad relativa.
41. No existencia¹⁸², existencia¹⁸³, existencia y no existencia en igualdad¹⁸⁴, sin paz¹⁸⁵, paz¹⁸⁶, libertad con respecto a las construcciones discriminativas¹⁸⁷- esta es la identidad perfecta¹⁸⁸.
42. El percibir la enseñanza espontánea, mantener la actitud apropiada concienzudamente, fijar la mente en el elemento, y ver a los objetos como existentes y no existentes- tales son los cinco procesos yóguicos de identificación.
43. Uno llega aquí a la igualdad, puesto que la mente de los Seres Nobles es inmaculada, igual, distinguida, sin excesos ni deficiencias; esto es aceptado como el proceso de identificación.
44. A partir de la transformación de la semilla¹⁸⁹, hay la transformación de la apariencia de los lugares, objetos, y cuerpos; este es el Reino No Contaminado¹⁹⁰, y tiene una base universal.
45. A través de la trasmutación de la mentalidad, la percepción, y la conceptualización, hay una cuádruple maestría sobre lo no conceptual, la tierra, la sabiduría intuitiva, y la acción.
46. Las cuatro maestrías existen en los Tres Bhumis, el *Inamovible* y demás; dos en un Bhumi, y uno en cada uno de los otros respectivamente.

¹⁸⁰ La apariencia de palabra, significado, y objeto referente.

¹⁸¹ La apariencia de mentalidad, subjetividad, y conceptualización.

¹⁸² Puesto que todos los objetos imaginados son inexistentes.

¹⁸³ La existencia relativa dependiente.

¹⁸⁴ Pues ambas son indivisibles.

¹⁸⁵ Debido a estar afectado por las aflicciones.

¹⁸⁶ Pues es naturalmente purificado.

¹⁸⁷ Pues está más allá de tales discriminaciones.

¹⁸⁸ La Talidad.

¹⁸⁹ Alayavijnana.

¹⁹⁰ La liberación.

47. El inteligente, tras haber encontrado aquí los dos tipos de no existencia de una entidad¹⁹¹ los cuales interpenetran toda la existencia, y tras haber reconocido la igualdad, entra dentro de la realidad, a través de la subjetividad. Entonces, por medio del fijar su mente allí, incluso esa subjetividad deja de aparecer allí, y esa no apariencia es liberación, la libertad suprema desde la percepción.
48. Cuando a partir de la acumulación de mérito, están ambos, base¹⁹² y producto¹⁹³; uno lo ve solo como nombres. Tras verlo solo como nombres, hay visión; y posteriormente no hay más visión incluso de esos nombres.
49. Esa mente funciona con sus condicionamientos negativos, ofuscada por la visión del ego; no obstante, se afirma que hay cesación al fijar la mente dentro.

Investigando el estar libre de existencia inherente.

50. La carencia de realidad es advocada porque los fenómenos no existen como entidades, o con sus naturalezas intrínsecas, no perduran en la objetividad intrínseca, y no existen tal como son percibidos.
51. La carencia de realidad establece la no producción, la no cesación, la paz primordial, y la liberación natural, puesto que cada uno es la base del posterior.
52. La paciencia respecto a la no producción de los fenómenos es recomendada a la luz de su comienzo, identidad, alteridad, identidad inherente, auto producción, transmutación, adicción, y distinción.

Investigando un único Vehículo.

53. Hay un Vehículo Único debido a la semejanza de la realidad, la no existencia de un yo, y liberaciones; debido a las diferencias de las distintas disposiciones; debido a la realización de las dos aspiraciones; debido a las encarnaciones emanadas; y debido a la culminación.

Porqué los Budas enseñan el Vehículo Único¹⁹⁴.

54. Los Budas han enseñado el Vehículo Único para beneficio de aquellos que no están resueltos, para atraer a algunos¹⁹⁵, y para sostener a los otros¹⁹⁶.

¹⁹¹ La inexistencia de una entidad verdaderamente existente tanto en la persona como en los fenómenos.

¹⁹² Estudio.

¹⁹³ La actitud de esfuerzo apropiada.

¹⁹⁴ *Ekayana*.

55. Existen dos tipos de Discípulos¹⁹⁷ que no están resueltos: aquellos que han, y aquellos que no han alcanzado el logro del Vehículo. Aquellos que han alcanzado el logro son desapasionados, o sienten pasión¹⁹⁸; estos dos tipos son inferiores.
56. Esos dos, a través de la dedicación de continuadas existencias de alguien que ha alcanzado el Noble Sendero, llegan a estar dotados con una vida de inconcebible dedicación.
57. Los de un tipo avanzan a través de la vida gracias al poder de sus votos; y los del otro tipo llegan implicarse en el mundo a través de emanaciones creadas por su actividad de quien ha alcanzado el estatus de no retorno.
58. Ambos son considerados como con progresos muy lentos, porque ellos se deleitan en el Nirvana, y porque su mente de Oyente es dada una y otra vez a la auto indulgencia.
59. No habiendo realizado su propósito, y naciendo en una época en la que no hay un Buda, el¹⁹⁹ se esfuerza en conseguir las contemplaciones, anhelando convertirse en una emanación²⁰⁰. Confiando en eso, el alcanza la Suprema Iluminación.

Investigando las ciencias.

60. Si él no se ha dedicado a las cinco ciencias²⁰¹, aunque sea un santo supremo, nunca llegará a la Omnisciencia. Por lo tanto, el hace esfuerzos en esas ciencias, para tanto para poder censurar y cuidar de los demás, como para beneficio de su propio conocimiento.

Las cualidades asociadas con las Perfecciones.

¹⁹⁵ A quienes siguen el Vehículo de los Oyentes y Realizadores Solitarios.

¹⁹⁶ A los bodhisattvas.

¹⁹⁷ U Oyentes.

¹⁹⁸ Según sea la intensidad de su lujuria.

¹⁹⁹ El Realizador Solitario o Pratyekabuddha.

²⁰⁰ Un Buda.

²⁰¹ La ciencia interior, lógica, lingüística, medicina, y artes.

61. Las actitudes que alimentan el elemento de las perfecciones son la satisfacción en el obtener su causa, el recuerdo de su fundamento²⁰², el deseo de bien común, y la fe que es acorde con la Iluminación.
62. Además son actitudes cuidadosas la alegría que surge de los Cuatro Poderes²⁰³, la inexhaustible resolución, y las cuatro prácticas que tienen que ver con las resistencias y los remedios²⁰⁴.
63. Otras actitudes cuidadosas que alimentan las perfecciones son la fe, la receptividad, el afán por compartir, la armadura, la devoción, el deleite, y los esfuerzos diestros.
64. Una característica cuidadosa posterior es el esfuerzo persistente, con el gran entusiasmo por los seis tipos de generosidad²⁰⁵ y demás; con el propósito de ganar poder, de desarrollar a los seres; de venerar y de servir a los maestros; y otra es la sensibilidad²⁰⁶.
65. Otras actitudes cuidadosas son la vergüenza ante lo no hecho o ante lo malamente hecho; la culpabilidad, el deleitarse en sus propios objetivos, el considerar al cansancio como un enemigo, y la intención de componer y de publicar.
66. En la intención de la Perfecta Iluminación está la característica de la confianza en uno mismo basada en las propias virtudes tales como la generosidad, y no en deidades tales como Ishvara. Otra actitud cuidadosa es la penetración intelectual dentro de las faltas y de las excelencias de ambos²⁰⁷.
67. Otras actitudes cuidadosas son la alegría al recordar las acumulaciones, el ser consciente del deseo de completar el gran propósito, y el deseo por la práctica, por la no discriminación, por la firmeza, y por el deseo de elevarse sobre las ocasiones.

²⁰² La bodhicitta.

²⁰³ El abandono de las resistencias, la completa maduración de las dos acumulaciones de mérito y sabiduría, el cuidar de uno y de los demás, el buen resultado en el futuro.

²⁰⁴ La confesión de las negatividades, la aplicación de los antídotos, la petición a los Budas para que enseñen el Dharma, y la dedicación de todos los méritos a la obtención de la Iluminación.

²⁰⁵ Desde la generosidad de la generosidad, hasta la sabiduría de la generosidad.

²⁰⁶ Consiste en los Cuatro Inmensurables: amor, compasión, regocijo, y ecuanimidad.

²⁰⁷ Resistencias y antídotos.

68. Otras actitudes cuidadosas son la consciencia de la habilidad para elevarse sobre los siete tipos de hábitos falsos²⁰⁸; los cuatro tipos de ideas sorprendentes²⁰⁹; y los cuatro tipos de ideas no sorprendentes²¹⁰.
69. Otras actitudes cuidadosas son la ecuanimidad hacia todos los seres, la consciencia de grandeza, el esperar una recompensa para los demás debido a sus excelencias, la triple esperanza²¹¹, y el no abandono de las actitudes²¹².
70. Otras actitudes cuidadosas son la determinación de no tardar en poner en práctica las enseñanzas del Buda, la decepción con las personas que dejan de hacerlo, y la alegría por aquellos que progresan en ello.
71. Otras actitudes cuidadosas son el no respeto hacia las prácticas falsas, el respeto por la práctica genuina, el apartarse de las resistencias, y el anhelar la profecía²¹³ y el destino determinado²¹⁴.
72. Otras actitudes cuidadosas son el deseo de comprometerse a través de la previsión²¹⁵, de la observación de la igualdad²¹⁶, y de la afirmación de las propias excelencias desde el compromiso en las mejores prácticas.
73. Esas actitudes virtuosas siguen las diez Perfecciones²¹⁷. Ellas siempre incrementan el elemento de los bodhisattvas.

Los tipos de investigación sobre las enseñanzas.

²⁰⁸ Son: el tomar lo que no es por lo que es, el tomar lo malo por excelente, el tomar lo excelente por deficiente, el percibir erróneamente la permanencia y la felicidad en todas las producciones, el percibir erróneamente una entidad propia en todas las cosas, el concebir erróneamente al Nirvana como careciendo de paz,

²⁰⁹ Son las ideas con respecto a las Perfecciones de altruismo, esfuerzo persistente, despreocupación ante la recompensa, y despreocupación ante el propio grado de desarrollo espiritual.

²¹⁰ Las cuatro ideas no sorprendentes son: el que las Perfecciones, el altruismo, y el paso del tiempo culminen en el fruto de la Budeidad; que el bodhisattva al ser consciente de que altruismo y esfuerzo están unidos, alcanza la ecuanimidad del yo y los otros; que aunque los bodhisattvas a través de la práctica de las perfecciones se hayan hecho dignos de ofrendas, no se preocupen de la recompensa; y que aunque hayan logrado un cuerpo y fortuna que supera a todos en el mundo, no se preocupen de conseguir ningún beneficio evolutivo.

²¹¹ La culminación de los Niveles del Bodhisattva, la culminación del Estado de Buda, y el cumplir los propósitos de todos los seres.

²¹² La ambición de no dejar pasar ninguna oportunidad de practicar las Perfecciones.

²¹³ Que le sea dada la profecía sobre su perfección de las Perfecciones.

²¹⁴ Obtener la condición del estado de destino verdadero de perfeccionamiento de las Perfecciones.

²¹⁵ Pensando: *“Practicaré siempre las Perfecciones, dondequiera que vaya”*

²¹⁶ La igualdad en las Perfecciones es el deseo de completar las Perfecciones junto con otros bodhisattvas.

²¹⁷ Son las Seis Perfecciones: generosidad, moralidad, paciencia, esfuerzo entusiasta, concentración, y sabiduría, además de la destreza en los medios hábiles, las aspiraciones, los poderes, y la sabiduría intuitiva.

74. Para los intrépidos bodhisattvas, la investigación es considerada en términos de crecimiento²¹⁸, responsabilidad universal, y grandeza²¹⁹; a través de sus abandonos²²⁰, sus no abandonos²²¹, y su maestría.

75. Las investigaciones de los bodhisattvas son proclamadas como teniendo lugar en los niveles de “estando no incorporado”²²², “incorporado”²²³, “ligeramente incorporado”²²⁴, y “completamente incorporado”²²⁵ en el Dharmakaya²²⁶; con mucho orgullo²²⁷, con ligero orgullo²²⁸, y sin orgullo²²⁹.

Investigando la causalidad de la Enseñanza.

76. Para el intrépido bodhisattva, la Enseñanza es la causa de sus marcas en el Reino de la Forma, de su salud²³⁰ en el Reino de la No Forma, de su poder a través de los conocimientos superiores, y de su no agotamiento²³¹.

Investigando las elaboraciones discriminativas.

77. Los Hijos de los Victoriosos deberían de evitar absolutamente toda elaboración discriminativa de no existencia, existencia, cosificación, repudio, unidad, diversidad, identidad intrínseca, cualificación, la habituación al realismo ingenuo, y el substancialismo nominalista.

78. Así el hermoso bodhisattva, con un enorme esfuerzo, encarna la investigación de su propia asidad²³² a través de las dos realidades²³³. Siempre sirve como un refugio para todos los seres, estando tan lleno de excelencias como el océano.

²¹⁸ De la fe en la enseñanza oída.

²¹⁹ Cuando ha obtenido las maestrías.

²²⁰ De las prácticas no virtuosas.

²²¹ En su compromiso de liberar a todos los seres.

²²² Surgido a partir de la escucha y la reflexión.

²²³ Surgido a partir de la meditación.

²²⁴ Se refiere a los siete primeros Niveles o Bhumis de los bodhisattvas.

²²⁵ Se refiera a los tres Bhumis restantes.

²²⁶ El Cuerpo de la Verdad de un Buda.

²²⁷ Movidio por la fe.

²²⁸ En los siete primeros Bhumis, los llamados “Impuros”.

²²⁹ En los tres Bhumis restantes.

²³⁰ Porque cura la enfermedad de las adicciones.

²³¹ Pues no es interrumpido ni siquiera en el Nirvana de no permanencia.

²³² Aquí significa “su propia verdad”.

²³³ La convencional, y la primordial.

Esto concluye el capítulo once del **Mahayanasutralamkara**, sobre **LA INVESTIGACIÓN DEL DHARMA**.

CAPÍTULO DOCE.

ENSEÑANDO EL DHARMA.

Rechazando la tacañería en la enseñanza del Dharma.

1. En muchos actos de caridad extravagantes, los valientes bodhisattvas siempre están dando alegremente a los seres sufrientes sus propias vidas y riquezas, tan difíciles de ganar, y sin embargo tan insustanciales. Por tanto, ¿Hay necesidad de mencionar su constante dar generosamente el magnífico Dharma, el cual siempre ayuda a los seres de todas las formas, que no es difícil de ganar, y que es inagotable cuando es dado libremente, y que se incrementa aún más?

La inutilidad y la utilidad del Dharma.

2. El Señor Buda, de hecho no enseñó el Dharma primordial, puesto que es desarrollado individualmente dentro de uno. A pesar de todo, los Compasivos²³⁴, lo mismo que una gran boa constrictor, atraen primero a la gente hacia sus propias realidades con enseñanzas razonables, las cuales funcionan como la saliva paralizante de la boa, y entonces los hacen caer dentro de la boca abierta de su propia paz²³⁵, la cual es perfectamente pura²³⁶, universal²³⁷, e inexhaustible²³⁸.
3. Por consiguiente, la práctica meditativa de los yoguis no es inútil, y por tanto, la Enseñanza de los Sugatas no es infructuosa. Si el significado fuera comprendido solamente con el estudio, entonces la meditación sería inútil; y si uno pudiera empeñarse en la práctica meditativa sin necesidad de estudiar, entonces el Dharma sería improductivo.

Análisis de la enseñanza.

²³⁴ Los Budas.

²³⁵ El Dharmakaya.

²³⁶ Porque está purificada de los oscurecimientos y de sus instintos.

²³⁷ Pues es igual para todos los Budas.

²³⁸ Pues es eternidad.

4. La enseñanza de los Seres Nobles viene de las escrituras, la meditación, y la maestría²³⁹. Surge de la boca²⁴⁰, de todo lo que tiene forma, y del espacio.

La perfección del enseñar.

5. La enseñanza perfecta de los bodhisattvas debería de ser reconocida como amplia, disipadora de dudas, aceptable, y con dos aspectos en su exposición de la realidad²⁴¹.
6. La enseñanza de estos, que son los mejores entre los héroes, es apacible, humilde, incansable, clara, variada, comprensible, no explotadora, y universal.

La perfección del habla.

7. El habla de los Hijos del Victorioso es poderosa, apacible, elocuente, sensible, adecuada, no explotadora, mesurada, y extensa.

La perfección de las sílabas.

8. Las sílabas empleadas por los bodhisattvas son perfectas porque enseñan, explican, están adaptadas a los Vehículos, son tranquilizadoras, dan sentido, son apropiadas, liberan, y favorecen.
9. En suma, estas son reconocidas como la perfección de las sílabas de estos, que son los mejores entre los héroes; pero el habla de los Sugatas es infinita e inconcebible con sus sesenta elementos²⁴².

La grandeza de la enseñanza.

²³⁹ De aquellos que han alcanzado los Niveles Superiores.

²⁴⁰ De la exposición de los Sutras por parte de los Budas, y de las instrucciones por parte de los maestros espirituales.

²⁴¹ La realidad caracterizada por la aflicción, y la caracterizada por la liberación.

²⁴² El habla de los Sugatas es: amable, apacible, hermosa, encantadora, pura, inmaculada, luminosa, atractiva, digna de oír, irrefragable, melodiosa, disciplinada, sin asperezas, sin severidad, bien disciplinada, agradable de oír, físicamente satisfactoria, mentalmente satisfactoria, alegra el corazón, crea alegría y gozo, no perturba, eminentemente comprensible, para ser realizada, transparente, digna de ser amada, deleitante, autorizada, informadora, razonable, apropiada, sin redundancias, enérgica como el rugido de un león, como el trompeteo de un elefante, como un trueno, como la voz del rey dragón, como la canción de los kinnaras, como la canción del kalavinka, como el grito de Brahma, como la llamada del faisán, dulce como la voz de Indra, el Jefe de los Dioses, como el sonido del tambor, no arrogante, no culpable, inmersa en el lenguaje, gramaticalmente impecable, nunca fragmentada, impertérrita, irreprochable, alegre, comprendedora, holística, continua, demostradora, completando todas las palabras, satisfactoria para las facultades de todos los seres, irreprochable, inmutable, firme, resonando a través de todas las audiencias, dotada con la mejor de las formas.

10. La enseñanza utiliza repeticiones frecuentes para aquellos que comprenden a través de exposiciones concisas y para aquellos que entienden en base a explicaciones detalladas, utilizando el habla con palabras razonables que exponen, analizan, y resuelven las dudas.
11. La enseñanza de los Budas es beneficiosa, estando libre de los tres aspectos de la acción²⁴³. Además, debería de ser reconocida como libre de las ocho faltas.
12. Seis de las faltas son la pereza, la falta de comprensión, la inoportunidad, la no concreción, la indecisión, y el no ser concluyente.
13. Las dos últimas faltas son el cansancio y la tacañería. Esas ocho faltas son consideradas como los principales defectos de la comunicación. Puesto que la enseñanza de los Budas está libre de ellas, es insuperable.

La perfección del contenido.

14. Esta enseñanza es virtud dado que causa devoción, alegría, e inteligencia; tiene dos significados²⁴⁴, es fácil de entender, y expone la vida religiosa dotada de las cuatro excelencias.
15. Es única en su aplicación, la cual no tiene nada en común con otras, y consume la eliminación de las aflicciones en todos los tres reinos. Es pura por naturaleza, y es pura con respecto a manchas adventicias; así es considerada la vida espiritual con sus cuatro excelencias.

Análisis de las consecuencias intencionadas.

16. Hay cuatro tipos de consecuencias posteriores: la consecuencia inicial, que tiene que ver con los Discípulos; las consecuencias naturales, que tienen que ver con las tres realidades.
17. Consecuencias terapéuticas, para el control de las faltas; y consecuencias transformadoras que tienen que ver con la profundidad de las expresiones.

Análisis de las insinuaciones intencionadas.

²⁴³ Libertad con respecto a los medios para enseñar, la realidad de la enseñanza, y las personas enseñadas.

²⁴⁴ Con respecto a las dos realidades, la convencional y la última.

18. La insinuación intencionada debería de ser entendida como con cuatro aspectos: la insinuación de igualdad, la insinuación de otro significado, con respecto a otro tiempo, y de la disposición personal.

Condensando los amplios Sutas del Mahayana.

19. Los seres están obstruidos por despreciar al Buda y al Dharma; por la pereza, por la complacencia aún teniendo pequeños logros, por el comportamiento pasional y orgulloso, la culpabilidad, y por la desviación de aquellos que no cumplen sus compromisos²⁴⁵.
20. El Buda explicó el Vehículo Supremo como el remedio para todos ellos, ocasionando el abandono de todas las faltas obstructivas.
21. El bodhisattva, el mejor de los héroes, quien se esfuerza para comprender dos versos, sea literalmente o su esencia, obtiene diez beneficios;
22. Incremento total del elemento, alegría suprema en el momento de la muerte, reencarnación voluntaria, memoria de todas las vidas pasadas;
23. encontrarse con los Budas, aprender de ellos el Vehículo Supremo, una fe dotada de diligencia, las dos puertas²⁴⁶, y la rápida Iluminación.

Sobre el beneficio de la enseñanza.

24. Por tanto, el bodhisattva que tiene un buen intelecto, que es incansable, afectuoso, de buena reputación, y bien dotado con el conocimiento de los métodos correctos, se convierte en un excelente filósofo; cuando él enseña, resplandece brillantemente entre la gente, lo mismo que el Sol.

Esto concluye el capítulo doce del **Mahayanasutralamkara**, sobre **ENSEÑANDO EL DHARMA**.

CAPÍTULO TRECE.

²⁴⁵ Los bodhisattvas que abandonan el Vehículo Universal.

²⁴⁶ La puerta de la concentración meditativa, y la puerta de los mantras.

LA PRÁCTICA.

Análisis de la práctica.

1. Con las dos sabidurías de la carencia de existencia inherente tanto en las personas como en los fenómenos, el bodhisattva debería de abandonar la falsedad²⁴⁷ y la autenticidad²⁴⁸ con respecto a la dualidad²⁴⁹ por medio de las tres concentraciones²⁵⁰.
2. El conocedor del significado sabe que todas las enseñanzas son como barcas; cuando él abandona la complacencia con la mera erudición, llega a ser llamado un “*Conocedor del Dharma*”.
3. Tras haber penetrado así las dos vacuidades con la sabiduría que va más allá, él desarrolla las correspondientes realizaciones para perfeccionar esa sabiduría intuitiva.
4. Entonces él alcanza la perfecta e insuperable sabiduría intuitiva²⁵¹, y se convierte en el igual a todos los bodhisattvas que moran en el Primer Nivel, los cuales poseen una naturaleza similar.
5. Habiendo conseguido la completa terminación de las acciones motivadas por las aflicciones gracias a la visión profunda, el se entrega a la meditación para abandonar todos los oscurecimientos objetivos.
6. Por medio del coordinar la sabiduría intuitiva localizada²⁵² y la no conceptual, el bodhisattva cultiva las realizaciones armoniosas de los restantes Bhumis.

El campo de aplicación de la vigilancia en la práctica.

7. El lugar en el que el meditador practica tiene las buenas condiciones de ser un buen lugar para vivir, de estar en buena vecindad, de ser un lugar saludable, en una excelente comunidad, y de ser apropiado para la práctica del yoga.

²⁴⁷ No hay falsedad pues lleva a la Perfección de la Sabiduría.

²⁴⁸ No hay autenticidad pues no están perfeccionadas.

²⁴⁹ De existencia y no existencia.

²⁵⁰ La Vacuidad, la Carencia de Signos, y la Carencia de Deseos, que son conocidas como las Tres Puertas de la Liberación.

²⁵¹ Tras realizar el Camino Mahayana de la Visión.

²⁵² En el correspondiente Bhumi o Nivel.

8. El practicante que necesita un maestro, debería de reconocerlo como una persona santa eminente, en aquel bodhisattva que tiene una vasta instrucción, que ha visto la verdad, que es un filósofo sabio, que es afectuoso, e infatigable.
9. La auténtica dedicación del bodhisattva se muestra en su buena disposición, buen bagaje²⁵³, buena meditación, buena intención superior, y buena aplicación.
10. El bodhisattva puede ser consciente de que el mérito reunido en sus vidas pasadas es la causa de su felicidad, de su renacimiento afortunado, salud, poder de concentración, y discernimiento.

La superación de las adicciones por medio de las adicciones.

11. Puesto que no hay nada que se encuentre fuera del Reino Primordial, los Budas consideran que las pasiones y demás constituyen sus propias superaciones.
12. Puesto que nada se encuentra fuera del Reino Primordial, el bodhisattva considera eso como la deseada consecuencia de la enseñanza de la realidad engañosa.
13. De este modo, uno se empeña en las pasiones y demás, y por lo tanto llega a liberarse de ellas; esto es, a trascenderlas²⁵⁴.

El abandono de las disposiciones de los Oyentes y Realizadores Solitarios.

14. Incluso cuando están morando en los infiernos para beneficio de los seres, el más terrible sufrimiento causa el menor daño a los Hijos del Victorioso; pero esos bodhisattvas son dañados por las diversas discriminaciones virtuosas prevalentes en el Vehículo Individual²⁵⁵, como las de la diferencia entre la excelencia de la paz y el mal de la existencia.
15. Ni tan siquiera una permanencia continuada en los infiernos puede interferir en la impecable y altruista iluminación del bodhisattva; pero la noción falsa del

²⁵³ Con respecto a las dos acumulaciones de mérito y sabiduría.

²⁵⁴ Son trascendidas al realizarlas como frustrantes y vacías.

²⁵⁵ Hinayana.

otro Vehículo de una paz suprema individual le ocasiona interferencias, incluso aunque pueda encontrarse en un estado de gran gozo²⁵⁶.

El miedo del inmaduro y la pureza natural.

16. Las cosas no existen, sin embargo son percibidas. No hay manchas, sin embargo hay purificación. Es como una ilusión mágica o el cielo.
17. Un cuadro técnicamente perfecto carece de altura y de profundidad, pero sin embargo aparecen en él. Similarmente, nunca hay ninguna dualidad en la realidad inventada, y sin embargo lo parece.
18. Cuando el agua está embarrada y después se aclara, su claridad no es producida por el embarramiento, sino que es solo el quitarle las impurezas. El principio es el mismo en la purificación de la mente de cada uno.
19. Se acepta que la mente, la cual es siempre naturalmente luminosa, está cubierta por faltas adventicias; y se asegura que no hay ningún otro tipo de mente distinto de la mente de la realidad²⁵⁷, la cual es naturalmente luminosa.

Rechazando las ofensas motivadas por sus pasiones.

20. El bodhisattva tiene en su médula un amor tan grande hacia los seres como el que siente hacia su único hijo. Por lo tanto, es aceptado como siendo siempre benéfico.
21. Dado que el trabaja para el beneficio de los seres, no comete ofensas provocadas por las pasiones; y cualquier forma de odio hacia todos los seres está completamente excluida.
22. Para una paloma que quiere mucho a sus jóvenes pichones, y que se queda con ellos y los junta contra ella, el enfado está excluido; sucede lo mismo con un compasivo bodhisattva que se ocupa del bienestar de todos los seres, que son como hijos suyos.
23. Donde hay amor, cesa el pensamiento de enojo. Donde hay paz, cesa la malicia. Donde hay beneficio, cesa el engaño. Y donde hay consuelo, no hay más intimidación.

²⁵⁶ Se corresponde con la afirmación del Buda en el Sutra de la Perfección de la Sabiduría en 8000 Líneas en la que dice que el mayor temor de los bodhisattvas es verse atraídos por el Vehículo de los Oyentes o de los Realizadores Solitarios, cayendo así el Sendero hacia la Budeidad.

²⁵⁷ La Talidad de la mente, la cual es naturalmente luminosa.

Los tipos de práctica.

24. Lo mismo que un hombre enfermo con una asquerosa pero sin embargo buena medicina, el bodhisattva toma parte en la existencia cíclica, y como sucede con un médico con respecto al enfermo, el realiza su práctica con los seres.
25. El practica consigo mismo lo mismo que con un sirviente sin entreno, y ocupa a sus propios deseos en la práctica, lo mismo que un mercader con sus mercancías²⁵⁸.
26. El toma parte en la acción del mismo modo en que un tintorero limpia sus ropas²⁵⁹; como un padre con su hijo bebé, el practica la no violencia con los seres²⁶⁰.
27. Su práctica es tan continuada como el frotamiento de los palos secos para producir un fuego²⁶¹; como una persona digna de confianza, el se ocupa en la práctica para cumplir su responsabilidad universal²⁶².
28. El practica la sabiduría con respecto a los fenómenos de la misma forma en que lo hace un mago conocedor de la verdadera naturaleza de sus ilusiones²⁶³. En todas las formas, y dondequiera que sea practicado, todo ello es aceptado como la práctica del bodhisattva.

La purificación de las tres esferas del ocuparse en la práctica.

29. El siempre trabaja con un heroico esfuerzo altruista, afanándose en purificar el perfeccionamiento de ambos, el suyo y el de los demás. Gradualmente, con una inteligencia suprema, impecable, y no conceptual, al alcanza la Realización Insuperable.

²⁵⁸ “Lo mismo que un mercader que espera hacer mucho dinero para su familia con la venta de una parte de su mercancía, de la misma forma, el bodhisattva a través de la perfección de la generosidad amasa los cinco objetos deseados por los sentidos, y una gran cantidad de riquezas, y la da toda a los seres” *Sthiramati*.

²⁵⁹ “De la misma forma que un tintorero limpia y limpia las ropas para quitarles todas las manchas, así el bodhisattva purifica su cuerpo, habla, y mente, y practica las diez acciones virtuosas. Esto ejemplifica la perfección de la moralidad” *Sthiramati*.

²⁶⁰ Un ejemplo de la perfección de la paciencia.

²⁶¹ Ejemplo de la perfección del esfuerzo entusiasta.

²⁶² Ejemplo de la perfección de la concentración.

²⁶³ Ejemplo de la perfección de la sabiduría.

Esto concluye el capítulo trece del **Mahayanasutralamkara**, sobre **LA PRÁCTICA**.

CAPÍTULO CATORCE.

PRECEPTOS E INSTRUCCIÓN.

El análisis de los preceptos e instrucciones.

1. El bodhisattva emerge dentro del Nivel de la Acción²⁶⁴ en la fe, durante un incalculable eón; e incrementando su fe, está tan lleno de cualidades virtuosas como el océano está lleno de agua.
2. Provisto de este modo con la reunión de las dos acumulaciones de mérito y sabiduría, el Hijo del Victorioso siendo primordialmente puro, con un agudo intelecto y buenas aspiraciones, se aplica a la práctica meditativa del Camino de la Aplicación²⁶⁵.
3. Entonces el obtiene de los Budas instrucciones completas sobre el “Flujo del Dharma”²⁶⁶ para alcanzar una profunda serenidad y sabiduría intuitiva.
4. Entonces, ese asceta en primer lugar debería de enfocar su mente en las enseñanzas de los Sutras y demás, los cuales revelan el significado de la no dualidad, comenzando con el nombre del Sutra y demás.
5. Entonces el debería de examinar progresivamente los detalles del texto, y analizar su significado profunda y exactamente.
6. Tras haber discernido sus significados, el debería de agruparlos en su memoria de la enseñanza. Entonces debería de generar un poderoso deseo de realizar su significado.

²⁶⁴ El primero de los cinco Caminos Mahayana.

²⁶⁵ El segundo de los cinco Caminos Mahayana.

²⁶⁶ Concentración.

7. Debería de investigar los Sutras y examinarlos completamente con una actitud mental de indagación. Además, debería de experimentar las enseñanzas por medio de las disposiciones anímicas de esfuerzo que son no verbales, y uniformes en su experiencia.
8. El debería de conocer que el sendero de la serenidad es la síntesis de las palabras de la Enseñanza y demás; y también debería de saber que el sendero de la sabiduría es el análisis de sus significados.
9. El debería de saber que el sendero integrado es la combinación de ambos senderos, el de la serenidad y la sabiduría; debería de evitar el sopor y pacificar la excitación.
10. Entonces, cuando consiga equilibrio en esa ubicación, el debería de desarrollar la igualdad; aplicándose a ello con perseverancia y dedicación.
11. Cuando él ha enfocado su mente en el objeto, no debería de permitir su continuo oscilar. Siendo rápido a la hora de reconocer su oscilación, debería de llevarla de vuelta a su objeto.
12. La inteligencia debería de llevar repetidamente la mente hacia dentro, apartándola de los objetos externos. Entonces él debería de domarla, viendo la virtud de la concentración.
13. Viendo la falta de la distracción, el debería de acabar con cualquier desagrado respecto a la concentración; y de la misma forma desechar la codicia, ansiedad, y demás cuando surgen.
14. El asceta debería de obtener entonces una concentración flexible en su mente, primero con un esfuerzo consciente, y después, tras una repetida practica, sin ningún tipo de esfuerzo.
15. A continuación, una vez que ha adquirido una gran flexibilidad física y mental, entonces debería de ser reconocido como habiendo adquirido una capacidad adecuada. Entonces incrementándola
16. a través de un prolongado desarrollo, el debería de alcanzar el equilibrio meditativo fundamental. Purificándolo para lograr los conocimientos superiores, el alcanza la mejor de las capacidades

17. en la contemplación. A través del logro de los conocimientos superiores, el viaja a través de los universos para venerar y escuchar a los Budas más allá de toda medida.
18. Habiendo venerado a innumerables Budas durante innumerables eones, su mente gracias a ello obtiene la suprema capacidad.
19. Entonces el obtiene los cinco beneficios, los cuales son los precursores de la pureza. Entonces se convierte en un vaso adecuado para la pureza, y se encamina al Insuperable²⁶⁷.
20. Toda la masa de los condicionamientos negativos se disuelve a cada momento, y el cuerpo y la mente están llenos completamente de flexibilidad.
21. El reconoce completamente la no aniquilada apariencia de los fenómenos; el discierne los signos no contruados de la pureza total.
22. De esta forma, el bodhisattva en todo momento y lugar abraza las causas para el perfeccionamiento²⁶⁸ y purificación²⁶⁹ del Cuerpo de la Verdad²⁷⁰.
23. Tras haber alcanzado tal condición, el bodhisattva durante la concentración meditativa no percibe ningún objeto separado de su discurso mental²⁷¹.
24. Para incrementar su iluminación²⁷² con respecto a los fenómenos, el ejercita un gran esfuerzo²⁷³; por la intensificación de tal iluminación, el permanece en la *“solo mente”*.
25. Entonces percibe que todos los objetos son reflejos en la mente, y entonces el abandona la distracción de la objetividad.
26. Entonces solo permanece la distracción de la subjetividad²⁷⁴, y el pronto experimenta una concentración meditativa sin obstrucciones²⁷⁵.

²⁶⁷ El Vehículo Insuperable.

²⁶⁸ El décimo Nivel del Bodhisattva.

²⁶⁹ El estado de Buda.

²⁷⁰ Dharmakaya.

²⁷¹ La ayuda a la penetración llamada “calor”.

²⁷² La ayuda a la penetración llamada “paciencia con respecto a la investigación de los fenómenos”.

²⁷³ La ayuda a la penetración llamada “Pico”.

²⁷⁴ La ayuda a la penetración llamada “Paciencia”.

²⁷⁵ La ayuda a la penetración llamada “Triunfo sobre el mundo”.

27. Es no obstruida porque la distracción de la subjetividad es abandonada inmediatamente después; y por ello, los niveles del Calor y demás deberían de ser reconocidos en su debido orden.
28. Además el alcanza la Insuperable, la sabiduría perfecta, libre de las percepciones de dualidad, no conceptual, y libre de manchas.
29. Esto, que supone su transmutación del elemento, es aceptado como el Primer Nivel del Bodhisattva. Solo tras innumerables eones el va hacia la pureza perfecta.
30. Entonces, cuando el realiza plenamente la igualdad del Reino de la Verdad²⁷⁶, el logra la consciencia constante de la semejanza de él mismo y de todos los seres.
31. Es alcanzada su consciencia de su semejanza con los seres en su común vacuidad, sufrimiento, deber, y no espera de recompensa; y también de su semejanza con los otros Hijos del Victorioso.
32. El ve a todas las proyecciones de los Tres Reinos como una creación irreal de la imaginación, gracias a su bien purificada sabiduría intuitiva.
33. Cuando él ha alcanzado el estado más allá de la dualidad, y ha alcanzado también la libertad con respecto a las aflicciones abandonadas gracias a su práctica de la Visión Profunda, entonces es proclamado su Camino de la Meditación.
34. Tras haber entendido la vacuidad de la no existencia, la vacuidad de la existencia, y también la vacuidad de la existencia inherente, es proclamado como “Un Conocedor de la Vacuidad”.
35. El fundamento de la Carencia de Signos debería de ser reconocida como la completa terminación de la conceptualización, y el fundamento de la Carencia de Deseos como la propia construcción mental irreal.
36. Se acepta que los Hijos del Victorioso siempre obtienen todos los diversos factores de la iluminación simultáneamente con el Camino de la Meditación.
37. Habiendo realizado intelectualmente que los seres son meras creaciones de la mente, vacíos, y una mera expansión del sufrimiento; y tras haber abandonado

²⁷⁶ Dharmata.

la visión del ego ya inútil²⁷⁷, el bodhisattva descubre la visión del gran yo²⁷⁸, la cual porta el gran logro.

38. Aquí, el bodhisattva tiene una visión del yo sin una visión del yo²⁷⁹; un intenso sufrimiento²⁸⁰ sin ningún sufrimiento²⁸¹; y consume los fines de todos, sin esperar ninguna recompensa, de la misma forma que aquel que realiza su propio beneficio sin pretender una recompensa para él.
39. Su mente está libre con la suprema libertad²⁸², sin embargo él está atado con largas y pesadas cadenas²⁸³; no viendo ningún fin del sufrimiento²⁸⁴, él se aplica²⁸⁵, y se pone a trabajar²⁸⁶.
40. La persona mundana es incapaz de soportar su propio sufrimiento en esta vida, ¿Qué necesidad hay de mencionar el sufrimiento combinado de todos los demás, hasta el fin de los mundos? ¡Es impensable! Pero el bodhisattva es lo opuesto.
41. El amor y la ternura hacia los seres, la energía y la acción infatigable del Hijo del Victorioso, ¡Esas son las maravillas supremas en todos los mundos! Sin embargo, no son tan maravillosas debido a la conciencia de los bodhisattvas de su igualdad con todos los seres.
42. Entonces, en los restantes niveles del Camino de la Meditación, él se aplica en el desarrollo de los dos tipos de meditación.
43. La meditación no conceptual perfecciona las cualidades de Buda. La otra²⁸⁷ causa el desarrollo de los seres de acuerdo con sus situaciones.
44. Este desarrollo meditativo alcanza la perfección tras dos incalculables eones; tras alcanzar el nivel superior de meditación, el bodhisattva recibe la unción²⁸⁸.

²⁷⁷ La visión de un yo material, separado, y auto existente.

²⁷⁸ La semejanza del yo y los demás seres.

²⁷⁹ Del yo separado e inherentemente existente.

²⁸⁰ Sufriendo intensamente por el sufrimiento creado en los continuos mentales de los demás.

²⁸¹ Pues en su continuo mental no se produce sufrimiento al haber eliminado sus causas.

²⁸² Gracias al Vehículo Supremo.

²⁸³ El sufrimiento en el continuo mental de todos los seres.

²⁸⁴ Al ser el reino de los seres infinito como el espacio.

²⁸⁵ En poner fin a dicho sufrimiento debido a su compasión.

²⁸⁶ Para beneficio de los ilimitados seres.

²⁸⁷ La meditación entre sesiones, el estado mental acorde con las circunstancias de cada momento.

²⁸⁸ "Tras culminar el Camino de la Meditación, el bodhisattva es ungido por la radiación de los Señores Perfectos de las Diez Direcciones" *Sthiramati*.

45. Llega a la Meditación Igual a un Diamante²⁸⁹ no destruido por ninguna conceptualización, y de esta forma transforma completamente el elemento, al quedar completamente purificado de todo oscurecimiento.
46. Y obtiene la Completa Omnisciencia, la cual es la insuperable exaltación desde la cual realiza el bienestar de todos los seres.
47. De este modo, el bodhisattva siempre ve al Muni²⁹⁰ raramente visible como si estuviera ante él, y siente en su mente una intensa satisfacción motivada por la fuerza de la fe surgida de la incomparable enseñanza recibida de Él. ¿Cómo podría no darle a esto el valor más supremo?
48. Estando siempre urgido por los Perfectos Señores a permanecer en las puertas del Dharma, arrastrado del abismo de las faltas como si fuera cogido por los cabellos, el bodhisattva es forzado a establecerse en la Iluminación.
49. Habiendo trascendido por completo el mundo entero por medio de la sabiduría completamente purificada y por la comprensión no conceptual, y tras haber dispersado la gran oscuridad, él ilumina el mundo a lo largo y ancho, como un gran Sol.
50. Los Budas siempre alaban justamente la verdadera dedicación a las tareas de cada uno²⁹¹, mientras que condenan los apegos falsos²⁹². Aquí, a los Seres Nobles²⁹³, quienes están practicando la concentración y la sabiduría, los Victoriosos les dan sistemáticamente todo tipo de enseñanzas con respecto a que es lo que ayuda y lo que obstaculiza la serenidad y la visión profunda, las tienen que ser puestas en práctica y evitadas, respectivamente, para realizar toda la amplitud del yoga²⁹⁴ de la enseñanza de los Budas, los Sugatas²⁹⁵.
51. De este modo, siempre llenos con la acumulación de lo bello, los supremos héroes que siempre obtienen los preceptos particulares de los Budas, alcanzan la concentración meditativa extremadamente amplia, y se encaminan a la lejana orilla del océano de la excelencia.

²⁸⁹ Vajra samadhi.

²⁹⁰ El Sabio, el Buda Sakyamuni.

²⁹¹ La búsqueda de la sabiduría y del Cuerpo de la Verdad.

²⁹² A todos los logros egoístas del samsara.

²⁹³ Los bodhisattvas.

²⁹⁴ La serenidad y sabiduría.

²⁹⁵ Idos al Gozo.

Esto concluye el capítulo catorce del **Mahayanasutralamkara**, sobre **LOS PRECEPTOS E INSTRUCCIÓN**.

CAPÍTULO QUINCE.

LA ACCIÓN DOTADA CON MEDIOS HÁBILES.

Un resumen sobre como aprender.

1. El proceso de aprendizaje (capítulos 10 al 14) de lo que ha de ser aprendido (capítulos 1 al 9) consiste en los capítulos sobre la fe, la investigación del Dharma, el enseñar, la práctica correspondiente, y los verdaderos preceptos e instrucciones.

Analizando la acción dotada de medios hábiles.

2. De la misma forma en que la Tierra es considerada el soporte de los bosques, seres, montañas, y ríos²⁹⁶, del mismo modo el sabio²⁹⁷ proclama que los tres tipos de acción son el soporte universal de las virtudes de la generosidad y demás.
3. Aquí, en este mundo, las grandes pruebas de todo tipo no son capaces de doblegar las acciones de cuerpo, habla, y mente de los intrépidos Hijos de los Victoriosos.
4. Del mismo modo que para auto protegerse uno debería de mantener su cuerpo apartado de los venenos, armas, rayos, y enemigos, de la misma forma los Hijos del Victorioso deberían de mantener sus acciones apartadas de los Vehículos de liberación individual.
5. Los tres tipos de discriminación entre sujeto, objeto, y acción nunca es aprehendida; por tanto, a partir de semejante forma de empleo de los medios hábiles, las acciones del bodhisattva se convierten en perfectamente puras, infinitas, y perfectas.

²⁹⁶ El hábitat, los habitantes, lo inmóvil, y lo móvil.

²⁹⁷ El sabio aquí se refiere al bodhisattva.

Esto concluye el capítulo quince del **Mahayanasutralamkara**, sobre **LA ACCIÓN DOTADA CON MEDIOS HÁBILES**.

CAPÍTULO DIECISEIS.

LAS PERFECCIONES.

El contenido del capítulo sobre las Perfecciones.

1. Uno debería de entender su número, naturaleza, orden, y etimologías; la excelencia de su práctica, su análisis, resumen, resistencias, excelencias, y su mutua determinación.

Análisis de su número.

2. Cuatro proporcionan el estado exaltado de perfección de riqueza²⁹⁸, cuerpo²⁹⁹, posición social³⁰⁰, y éxito³⁰¹; las dos últimas liberan del poder de las aflicciones³⁰² y del constante errar en la duda³⁰³.
3. Una persona dedicada a las necesidades de los seres actúa con desapego³⁰⁴, sin hostilidad³⁰⁵, y con tolerancia³⁰⁶; y siempre alcanza sus propios propósitos con el esfuerzo³⁰⁷, la estabilidad³⁰⁸, y la liberación³⁰⁹.
4. Los propósitos de los demás llegan a convertirse en los propósitos del bodhisattva debido a su no agotamiento, su no violencia, su paciencia ante la agresión sufrida, su acción infatigable, su carisma, y su elocuencia.

²⁹⁸ La generosidad.

²⁹⁹ La moralidad.

³⁰⁰ La paciencia.

³⁰¹ El esfuerzo diligente.

³⁰² La concentración.

³⁰³ La sabiduría.

³⁰⁴ Debido a la generosidad.

³⁰⁵ Debido a la moral ética.

³⁰⁶ Debido a la paciencia.

³⁰⁷ Debido a la diligencia.

³⁰⁸ Debido a la concentración.

³⁰⁹ Debido a la sabiduría.

5. Todo el Vehículo Supremo está resumido en el desinterés del bodhisattva en las posesiones, en la intensa reverencia hacia los preceptos, su infatigable paciencia y esfuerzo, y en la no conceptualización en el yoga.
6. Una es un sendero³¹⁰ hacia el no apego a los objetos; otra es un sendero hacia el control de las distracciones que llevan a ese logro; otra es el no olvido de los seres; otra el incremento; y las otras dos son la purificación de los oscurecimientos.
7. Los Victoriosos exponen las Seis Perfecciones considerando los tres adiestramientos: el primero³¹¹ incluye tres perfecciones³¹²; los otros dos³¹³ comprenden las dos últimas perfecciones³¹⁴; y la perfección restante³¹⁵ los acompaña a los tres.

Análisis de las características de las Perfecciones.

8. La generosidad debilita su resistencia³¹⁶, va con la sabiduría no conceptual³¹⁷, cumple todos los deseos, y desarrolla a los seres de tres formas³¹⁸.
9. La moralidad debilita su resistencia³¹⁹, va con la sabiduría no conceptual, cumple todos los deseos³²⁰, y desarrolla a los seres de tres formas.
10. La paciencia debilita su resistencia, va con la sabiduría no conceptual, cumple todos los deseos, y desarrolla a los seres de tres formas.
11. El esfuerzo debilita su resistencia, va con la sabiduría no conceptual, cumple todos los deseos, y desarrolla a los seres de tres formas.
12. La concentración debilita su resistencia, va con la sabiduría no conceptual, cumple todos los deseos, y desarrolla a los seres de tres formas.

³¹⁰ Medio hábil.

³¹¹ El primer adiestramiento es la moralidad suprema.

³¹² Generosidad, moralidad, y paciencia.

³¹³ Serenidad mental y sabiduría.

³¹⁴ Concentración y sabiduría.

³¹⁵ El esfuerzo entusiasta.

³¹⁶ Pues abandona la avaricia.

³¹⁷ Pues se aplica a la vacuidad de las cosas.

³¹⁸ Atrayendo a los seres con la generosidad, el bodhisattva dirige a los seres hacia el Vehículo debido.

³¹⁹ La inmoralidad, el enfado, pereza, distracción, y sabiduría falsa.

³²⁰ No dañando con cuerpo y habla, soportando los daños, ayudando, alegrándose, y resolviendo dudas.

13. La sabiduría debilita su resistencia, va con la sabiduría no conceptual, cumple todos los deseos, y desarrolla a los seres de tres formas.

Análisis de su orden.

14. Se las enseña en su orden porque la posterior surge dependiendo de la anterior, porque progresivamente tienen un estatus superior, y porque crecen progresivamente en sutilidad.

Análisis de sus etimologías.

15. Las Seis Perfecciones son llamadas así por indicar respectivamente que es eliminada la pobreza, que es obtenida la imperturbabilidad, que es destruido el enojo, que hay dedicación a la excelencia, que la mente se mantiene firme, y que hay un conocimiento intuitivo de lo primordial.

Análisis de su realización.

16. Con respecto a todas las perfecciones se dice que la realización está basada en las condiciones, en las cualidades³²¹, aspiración, medios hábiles, y maestría³²².

Análisis de la generosidad.

17. La persona sabia debería de practicar verdaderamente la generosidad, habiéndola comprendido como el deseo de hacer regalos a los seres, como basada fundamentalmente en el deseo de hacerlo³²³;
18. Como conducente a la perfección de riqueza y cuerpo; como cuidando por ambos, por uno y por la sociedad; como completando las acumulaciones; como estando libre de avaricia, y como la dadora de enseñanzas, bienes, y seguridad.

Analizando la moralidad.

19. La persona sabia debería de practicar la moralidad, tras haberla comprendido así: como teniendo seis elementos³²⁴; con la intención de realizar la serenidad; como garantizando buenas vidas y estabilidad;

³²¹ La fe, la apreciación, regocijo, y deleite.

³²² Sobre su cuerpo, conducta, y la enseñanza.

³²³ Al estar libre de codicia y demás intereses egoístas.

³²⁴ "La persona moral 1) está ordenada en los votos de liberación individual; 2) es perfecta en las prácticas rituales, 3) perfecta en comportamiento, 4) perfecta en su rango, 5) ve el peligro incluso en los más pequeños defectos, 6) se disciplina en el cumplir sus votos." *Sthiramati*.

20. Como sirviendo como base, paz, e intrepidez; como dotada con las acumulaciones de mérito; y como obtenida bien convencionalmente o naturalmente por parte de aquellos ordenados en los votos.

Analizando la paciencia.

21. La persona sabia debería de practicar la tolerancia, tras haberla entendido así: como paciencia, resistencia, y conocimiento; como surgiendo a partir de la compasión y del soporte de la enseñanza;

22. Como enseñada para tener cinco beneficios³²⁵; como cumpliendo los propósitos de uno y de los demás; como el ascetismo supremamente universal; y como teniendo tres aspectos³²⁶, encontrados entre aquellos que son tolerantes.

Analizando el esfuerzo.

23. La persona sabia debería de practicar el esfuerzo, tras haberlo entendido así: como verdadero entusiasmo por la virtud; como basado en la fe y la aspiración;

24. como incrementador de excelencias tales como la memoria; como remedio ante las tendencias no virtuosas; como dotado de virtudes tales como la falta de codicia; y como teniendo siete aspectos³²⁷, encontrados entre aquellos que lo practican.

Analizando la concentración.

25. La persona sabia debería de practicar la concentración, tras haberla entendido así: como la estabilidad interior de la mente; como establecida en la memoria y el esfuerzo;

26. Como una fuente de felicidad; como la maestría sobre los conocimientos superiores y los niveles; como la práctica más destacada; y como teniendo tres aspectos³²⁸, encontrados entre aquellos que practican la contemplación.

³²⁵ “Hay cinco beneficios de la tolerancia: no tener muchos enemigos, no hay mucha división, hay abundante felicidad y alegría, se afronta la muerte sin remordimiento, y renacer en cielos elevados tras la muerte” *Anguttara Nikaya*.

³²⁶ Debilita las resistencias, cumple los deseos, y desarrolla a los seres de tres formas.

³²⁷ El esfuerzo en los distintos aspectos de los tres adiestramientos, la moralidad suprema, etc.

³²⁸ Acompañada de placer, acompañada de deleite, y acompañada de ecuanimidad.

Analizando la sabiduría.

27. La persona sabia debería de practicar la sabiduría, tras haberla entendido así: como el discernimiento verdadero de los fenómenos; como basada en la concentración meditativa;
28. Como buena liberadora de las tendencias aflictivas; como permitiendo llevar una vida de sabiduría y de excelencia en el Dharma; como suprema entre las prácticas; y como teniendo tres aspectos³²⁹, encontrados entre aquellos que son sabios.

Análisis de las inclusiones.

29. Todas las prácticas buenas³³⁰ deberían de ser conocidas como distraídas³³¹, concentradas³³², y ambas³³³; cada una de ellas incluye dos perfecciones.

Análisis de las resistencias.

30. La generosidad de los bodhisattvas no está apegada³³⁴; no está apegada³³⁵; no está apegada³³⁶; no está apegada³³⁷; no está apegada³³⁸; no está apegada³³⁹; no está apegada³⁴⁰.
31. La moralidad de los bodhisattvas no está apegada, no está apegada.
32. La paciencia de los bodhisattvas no está apegada, no está apegada.

³²⁹ Sabiduría mundana, ligeramente transcendental, y transcendental.

³³⁰ La práctica de las seis perfecciones.

³³¹ La generosidad y la moralidad.

³³² La concentración y la sabiduría.

³³³ El esfuerzo y la paciencia ya que tienen formas concentradas y no concentradas.

³³⁴ A la riqueza.

³³⁵ A la relajación.

³³⁶ A la complacencia fácil.

³³⁷ A la recompensa.

³³⁸ Al progreso espiritual.

³³⁹ Al haber vencido las resistencias.

³⁴⁰ A las distracciones: a ser distraído por el Vehículo Individual, y al ser distraído por las discriminaciones de donante, receptor, y objeto dado.

33. El esfuerzo de los bodhisattvas no está apegado, no está apegado.
34. La concentración del bodhisattva no está apegada, no está apegada.
35. La sabiduría del bodhisattva no está apegada, no está apegada.

Análisis de las excelencias.

36. Movidos por la compasión, los Hijos de los Budas, cada vez que se encuentran con un suplicante, siempre dan todo, incluso sus propias vidas, sin deseo hacia ningún tipo de recompensa por parte de los demás, y sin ningún tipo de interés en obtener un determinado resultado. Tal comportamiento eleva a todos los seres en las tres iluminaciones; y la generosidad completamente integrada con la sabiduría intuitiva, permanece inagotable en el mundo.
37. Los Hijos de los Budas siempre adoptan la triple moralidad³⁴¹ que consiste en abandono y esfuerzo. Ellos no desean los cielos, y cuando los alcanzan no permanecen apegados a ellos. Tal moralidad eleva a todos los seres en las tres iluminaciones; y la moralidad completamente integrada con la sabiduría intuitiva, permanece inagotable en el mundo.
38. Los Hijos de los Budas sufren grandes austeridades y todos los daños que les son infringidos por la gente, no para alcanzar los cielos, ni debido a la incapacidad, ni debido al miedo, ni debido a un deseo de beneficio. La insuperable tolerancia eleva a los seres en las tres iluminaciones; y la paciencia completamente integrada con la sabiduría intuitiva, permanece inagotable en el mundo.
39. Los Hijos de los Budas ejercen un esfuerzo incomparable, de naturaleza defensiva y progresiva, para vencer a la armada de sus propias emociones aflictivas y las de los demás, y así obtener la iluminación. Tal esfuerzo eleva a todos los seres en las tres iluminaciones; y el esfuerzo completamente integrado con la sabiduría intuitiva, permanece inagotable en el mundo.

³⁴¹ La moralidad tiene tres aspectos: abandono del hacer daño, el abrazar las prácticas virtuosas, y trabajar para el beneficio de los seres.

40. Los Hijos de los Budas perfeccionan completamente la concentración que está dotada de múltiples concentraciones meditativas. Alimentándose ellos con el gozo supremo de la contemplación, a través de su compasión subsisten en vidas humildes. Tales contemplaciones elevan a todos los seres en las tres iluminaciones; y la concentración completamente integrada con la sabiduría intuitiva, permanece inagotable en el mundo.
41. Los Hijos de los Budas conocen totalmente todo lo que ha de ser conocido, junto con su Asidad. Sus intelectos no generan apego ni tan siquiera hacia la cesación en el Nirvana, ¿Cuánto menos verse envueltos en la existencia cíclica? Por tanto, la sabiduría intuitiva eleva a todos los seres en las tres iluminaciones; y la sabiduría completamente integrada con las necesidades de los seres³⁴² permanece inagotable en el mundo.
42. En suma, el altruismo, la no explotación, la grandeza de propósito, y la inexhaustibilidad, deberían de ser entendidas como las cuatro excelencias de la generosidad y demás.
43. Quien pide está complacido con su encuentro con el donante y con que se cumplan sus deseos; sin ellos es infeliz, y está generosamente lleno de esperanzas. El compasivo bodhisattva con sus donaciones supera su felicidad respecto a todo, debido a su extravagante dedicación.
44. Con su compasión él siempre da libremente sus vidas, riquezas, y esposas a los seres, y él está sumamente alegre de hacerlo. ¿Cómo entonces no va a mantener el rehusar a las pertenencias de los otros?
45. Movidito por la compasión él se interesa por sí mismo, está siempre atento, sin miedo, y generoso. ¿Cómo podría una persona tan santa hablar falsamente para hacer daño a otros?
46. Él desea ayudar a todos por igual, es gentil, se siente aterrorizado ante la idea de hacer sufrir a los demás, y está dedicado a la educación de los seres; por lo tanto está muy alejado de las tres faltas del habla³⁴³.
47. Generoso hasta el extremo, compasivo, y experto conocedor en como surgen las cosas en el mundo convencional, ¿Cómo podría él soportar cualquier tipo de adicción mental?

³⁴² La gran compasión.

³⁴³ Calumnia, insulto, y charlatanería.

48. El compasivo bodhisattva siempre considera que es una ayuda para él cada vez que alguien le daña, y siempre encuentra placer en el sufrimiento que ayuda a otros; por lo tanto, ¿Qué tiene que tolerar semejante persona?
49. Puesto que el ya no percibe a los demás como “los otros”, y puesto que siempre quiere a los demás mucho más que a sí mismo, la persona compasiva que está practicando austeridades encuentra el esfuerzo como ambos, sin dificultad³⁴⁴ y muy difícil³⁴⁵.
50. Para tres tipos de personas³⁴⁶ la meditación es considerada como proporcionando solo una ligera felicidad³⁴⁷ o una felicidad egoísta³⁴⁸; algo para ser suprimido³⁴⁹, bien precedero³⁵⁰ o inagotable³⁵¹, y completamente engañoso³⁵². Pero para el bodhisattva es todo lo contrario.
51. Los tres conocimientos son como el andar tanteando en la oscuridad, o como una lámpara alumbrando bajo cubierto. Pero el conocimiento del compasivo bodhisattva no tiene rival, es como los rayos del Sol.
52. La Perfección de la Generosidad es considerada suprema desde el punto de vista de la encarnación³⁵³, la substancia³⁵⁴, el proceso³⁵⁵, la dedicación³⁵⁶, la causa³⁵⁷, la intuición³⁵⁸, el campo³⁵⁹, y la confianza³⁶⁰.
53. La moralidad es suprema desde el punto de vista de la encarnación, la substancia³⁶¹, el proceso, la dedicación, la causa, la intuición, el campo, y la confianza.

³⁴⁴ Pues ya no considera a existencia de “los otros”, y porque los quiere más que a sí mismo.

³⁴⁵ Puesto que es muy difícil alcanzar este tipo de percepción con respecto a los otros.

³⁴⁶ Personas mundanas, Oyentes, y Realizadores Solitarios.

³⁴⁷ En el caso de la persona mundana.

³⁴⁸ En el Nirvana de permanencia de Oyentes y Realizadores Solitarios.

³⁴⁹ Suprimida por las visiones materialistas de la persona mundana. Suprimido por la dualidad en el Nirvana de permanencia.

³⁵⁰ Para las personas mundanas.

³⁵¹ Para Oyentes y Realizadores Solitarios.

³⁵² Para todos ellos.

³⁵³ El bodhisattva.

³⁵⁴ La substancia al dar bienes materiales, dando incluso su cuerpo, es suprema. Al dar seguridad, y verse libre del miedo a los infiernos y el samsara. Al dar enseñanza, la substancia suprema es el Mahayana.

³⁵⁵ El proceso supremo es la compasión.

³⁵⁶ Dedicar la generosidad para obtener la Suprema Iluminación.

³⁵⁷ La tendencia a la práctica de la generosidad al haberla practicado en vidas anteriores.

³⁵⁸ La sabiduría con respecto a la no dualidad de donante, receptor, y acción.

³⁵⁹ El campo supremo tiene cinco ramas: quien pide, quien sufre, quien está desamparado, quien hace el mal, y quien practica la virtud.

³⁶⁰ Presenta tres aspectos: Convicción, cualidades, y concentración meditativa.

54. La paciencia es suprema desde el punto de vista de la encarnación, la substancia³⁶², el proceso, la dedicación, la causa, la intuición, el campo, y la confianza.
55. El esfuerzo es supremo desde el punto de vista de la encarnación, la substancia³⁶³, el proceso, la dedicación, la causa, la intuición, el campo, y la confianza.
56. La concentración meditativa es suprema desde el punto de vista de la encarnación, la substancia³⁶⁴, el proceso, la dedicación, la causa, la intuición, el campo, y la confianza.
57. La sabiduría es suprema desde el punto de vista de la encarnación, la substancia³⁶⁵, el proceso, la dedicación, la causa, la intuición, el campo, y la confianza.
58. Aunque el mismo fuera lastimado durante muchos eones, el bodhisattva prodigaría amor generosamente si pudiera hacer feliz a tan solo un ser; ¡Qué necesidad hay de mencionar el caso opuesto!
59. Puesto que los seres encarnados desean la riqueza, el inteligente bodhisattva les da eso. De hecho, es debido al cuerpo por lo que los seres desean la riqueza, y el inteligente les da eso cientos de veces.
60. Su mente no sufre incluso cuando está entregando su propio cuerpo, ¿Qué podría uno decir con respecto a las cosas de valor inferior? Tal es su perfección de la generosidad. Y cuando más contento está al experimentar el sufrimiento, la generosidad es incluso más perfeccionada.
61. Quien pide no es feliz incluso en el caso de que reciba todo lo que desea, pero el bodhisattva es el más feliz al dar todo lo que tiene en este mundo³⁶⁶ para felicidad de quien pide.

³⁶¹ La substancia suprema de la moralidad es el voto del bodhisattva.

³⁶² La substancia suprema de la paciencia es soportar incluso la pérdida de la propia vida causada por un ser inferior o persona más débil.

³⁶³ La substancia suprema del esfuerzo es la realización de las perfecciones, y la eliminación de las resistencias.

³⁶⁴ La substancia de la meditación es el logro de las concentraciones de los bodhisattvas.

³⁶⁵ La substancia suprema de la sabiduría es la Talidad.

³⁶⁶ Incluso su propia vida.

62. Incluso cuando está cargado de riquezas, quien pide no se considera rico; pero el bodhisattva, empobrecido por haber dado todas sus riquezas, se cree el más rico de todos.
63. Uno que pida, y que haya recibido dinero en abundancia no considera que haya recibido un servicio por parte del donante que lo ha complacido; pero el bodhisattva, cuando ha satisfecho de forma adecuada a quien pide con bellos regalos, piensa en él como en un gran benefactor.
64. Los seres encarnados están libres de penas y a gusto, tras haber tomado toda su fortuna de él, de la misma forma que un caminante recoge las producciones de un árbol cargado de deliciosas frutas comestibles. Sin embargo, no hay nadie en el mundo más rico que el bodhisattva que se deleita en la generosidad.
65. Se enseña que el esfuerzo debería de ser entendido a través del análisis dentro de lo principal, su causa, actividad, tipos, soporte, y como remedio para las cuatro obstrucciones.
66. El esfuerzo es la mejor entre la multitudes de virtudes, ya que todos los logros posteriores se basan en él. Con esfuerzo uno logra una situación muy feliz, y también las realizaciones mundanas y trascendentes.
67. Con esfuerzo uno obtiene los placeres quiere en esta vida; con esfuerzo uno llega a estar dotado con una poderosa pureza; con esfuerzo uno va más allá de las visiones materialistas y llega a alcanzar la liberación; y con esfuerzo uno obtiene el Insuperable, Completo y Perfecto Despertar³⁶⁷.
68. El esfuerzo tienen decrecimiento³⁶⁸ e incremento³⁶⁹; gobierna sobre la liberación; es el remedio para las resistencias; entra dentro de la realidad, transforma a las personas; y tiene un gran propósito.
69. Bajo otros nombres, los Budas proclaman todos los tipos de esfuerzo. El *“esfuerzo similar a un armadura”* es el primero, y después vienen el *“esfuerzo empleado sistemáticamente”*, *“intrépido”*, *“inflaqueable”*, e *“insaciable”*.
70. También, el esfuerzo es inferior, mediocre, y sobresaliente con respecto a su encarnación, siendo esta la persona empeñada en la práctica de los Tres

³⁶⁷ Anuttara Samyak Sambodhi.

³⁶⁸ De las acciones no virtuosas.

³⁶⁹ De la virtud debido al abandono de lo erróneo.

Vehículos. El esfuerzo se considera como con un propósito pequeño o grande; de acuerdo a cada tipo de motivación y capacidad intelectual es débil o extremadamente altruista.

71. La persona decidida no es vencida por la riqueza. La persona decidida no es vencida por las adicciones. La persona decidida no es vencida por el aburrimiento. La persona decidida no es vencida por el éxito.
72. La investigación de las Seis Perfecciones es comprendida en todas sus formas por medio de la mutua inclusión, la diferenciación, la enseñanza, y el proceso.

Las prácticas sociales.

73. La generosidad es considerada lo mismo que anteriormente. El habla agradable, la realización de los propósitos, y el comportamiento equilibrado son considerados como estar enseñando esas perfecciones a la gente, inspirándolas a que las practiquen, y estableciendo un ejemplo de conducta acorde.
74. Un medio hábil beneficioso, un medio de sostener, un impulsor, y un ejemplo a imitar, esas han de ser conocidas como las cuatro prácticas sociales.
75. A través de la primera, uno llega a hacerse receptivo; a través de la segunda, devoto; a través de la tercera, uno practica; y a través de la cuarta, hay purificación.
76. Las cuatro prácticas sociales están consideradas como estando incluidas dentro de dos grupos: las pertenecientes a los bienes mundanos, y a las Enseñanzas.
77. Analizando sus tipos, la práctica social es entendida como inferior, mediocre, y superior; como generalmente inútil, generalmente útil, y completamente exitosa.
78. Todos aquellos empeñados en reunir un séquito confían en ese método de las prácticas sociales; para el logro de todos los propósitos de los seres, es alabado como un medio hábil para la felicidad.
79. Todos los seres o bien han sido reunidos juntos, serán reunidos juntos, o están siendo reunidos juntos. Por tanto, ese medio hábil es el sendero para el desarrollo espiritual de los seres.

80. Por tanto, la mente del bodhisattva siempre está desapegada de la riqueza. Su mente en descanso, ha ido más allá de la serenidad, del auto dominio, y del esfuerzo. El ya no discierne más lo existente, los objetos, o la causación; y abarca a la totalidad de los seres.

Esto concluye el capítulo dieciséis del **Mahayanasutralamkara**, sobre **LAS PERFECCIONES**.

CAPÍTULO DIECISIETE.

VENERACIÓN, SERVICIO, Y LOS INMENSURABLES.

1. Con una mente dotada de una fe profunda, el bodhisattva venera física y mentalmente a los Budas con ofrendas tales como ropas, para perfeccionar las dos acumulaciones de mérito y de sabiduría.
2. Sin embargo, la veneración perfecta de los Budas es la no aprehensión de los tres componentes de la acción, por aquellas buenas gentes que han hecho el voto de que la encarnación de los Budas no es en vano.
3. Otro tipo de veneración es por medio del desarrollo de inmensurables seres vivos; y otros medios son la ofrenda de recursos materiales o mentales hechos desde la fe y la intención sincera.
4. Otros tipos de veneración son realizados por medio de la simpatía, la paciencia³⁷⁰, la práctica realista³⁷¹, el afrontar los hechos, la realización, la liberación, y con la Talidad.
5. La veneración es esclarecida en términos de objeto, materiales, proceso causal, dedicación, causa, sabiduría intuitiva, campo, y recursos.

³⁷⁰ Ante los sufrimientos en la práctica de las austeridades.

³⁷¹ La práctica de las Perfecciones.

6. La veneración es de dos tipos: la proveniente de una causa o la que es efecto; siendo personal o a través de otros; con ofrendas de diversas riquezas y devoción, o con la ofrenda de la práctica.
7. La veneración es considerada inferior cuando supone devoción y ofrendas materiales, o superior cuando supone la ofrenda de la propia práctica; orgullosa o sin orgullo³⁷². La veneración con la práctica puede ser cercana o alejada, de acuerdo con la migración y el voto.
8. La veneración suprema de los Budas viene desde nuestra propia mente; esto es, desde la fe en el Dharma, desde las aspiraciones, desde la maestría, desde la completa incorporación de los medios hábiles nacidos de la sabiduría no conceptual, y desde la unión con todos los bodhisattvas en un propósito único.

Análisis del servicio al maestro espiritual.

9. El servicio es mostrado en términos de base, material, proceso, dedicación, causa, sabiduría intuitiva, campo, y recurso.
10. Uno debería de servir a un amigo espiritual que es disciplinado³⁷³, tranquilo³⁷⁴, sereno³⁷⁵, rebotante de buenas cualidades, enérgico³⁷⁶, rico en el conocimiento de las escrituras, despierto a la realidad, diestro en el habla, compasivo³⁷⁷, e infatigable³⁷⁸.
11. Uno debería de servir al maestro espiritual con devoción, riquezas, atenciones, y con su práctica. El bodhisattva con una aspiración de realizar verdaderamente el Dharma, debería de aproximarse humildemente al maestro espiritual en el momento apropiado.
12. El maestro espiritual que no codicia el recibir veneración y riquezas debería de hacer que su discípulo se dedique a practicar. El bravo bodhisattva que practica tal como se le ha enseñado, debería de complacer la mente de semejante maestro espiritual.

³⁷² Cuando está acompañada por la sabiduría.

³⁷³ Con sus sentidos controlados por medio de la moralidad.

³⁷⁴ Con la mente aquietada por medio de la concentración.

³⁷⁵ No está afectado por las aflicciones, por medio de la sabiduría

³⁷⁶ No se muestra indiferente ante el bienestar de los demás.

³⁷⁷ Su mente no está apegada a las posesiones materiales.

³⁷⁸ Dotado de gran veneración, enseña el Dharma continuamente.

13. Tras haber comprendido bien intelectualmente los Tres Vehículos, uno debería de esforzarse en realizar el vehículo de cada uno para desarrollar a inmensurables cantidades de seres, y crear una Tierra Pura.
14. Uno debería de servir a un maestro espiritual para heredar sus enseñanzas, y no para heredar sus posesiones mundanas. El bodhisattva debería de servir al maestro espiritual externamente a través de la causa y efecto, e internamente siguiendo a través de la puerta del Dharma;
15. Escuchando sus lecciones, aplicándolas en la mente, y perseverando con y sin orgullo. El bodhisattva debería de servir al maestro espiritual a través de la práctica de acuerdo a la migración y el voto.
16. El servicio supremo hacia el buen maestro viene desde la propia mente; esto es, desde la fe en el Dharma, desde las aspiraciones, desde la maestría, desde la completa incorporación de los medios hábiles nacidos de la sabiduría no conceptual, y desde la unión con todos los bodhisattvas en un propósito único.

Análisis de los inmensurables.

17. En los intrépidos bodhisattvas, los enfoques sublimes³⁷⁹ eliminan las resistencias³⁸⁰, poseen la sabiduría no conceptual, operan con tres objetos, y desarrollan la madurez de los seres.
18. Para el intrépido, funcionan en relación a aquellos que buscan la felicidad, a quienes están atormentados por el sufrimiento, quienes son felices, y quienes son adictos a las aflicciones; en relación a las cosas por las que tales seres son indicados, y en relación a su Talidad.
19. El amor es carente de intención porque su propósito es la Talidad, está purificado por la obtención de la paciencia, tiene dos actividades³⁸¹, y destruye las adicciones a las emociones aflictivas.
20. Son mutables, inmutables, sobrevalorados por el sentimental, y no tan sobrevalorados por aquellos más desarrollados mentalmente. Los bodhisattvas se establecen en aquellas formas de los enfoques que son inmutables y libres de apegos.

³⁷⁹ Los cuatro inmensurables: amor, compasión, alegría, y ecuanimidad.

³⁸⁰ Malicia, violencia, rechazo, y apego.

³⁸¹ Física y verbal.

21. Si su naturaleza carece de concentración, si son débiles o mediocres, si están en un Nivel inferior, si poseen una aspiración inferior o acompañada de orgullo, ellos son inferiores; de lo contrario son superiores.
22. Cuando un ser ha permanecido en las concentraciones sublimes y nace en el Reino del Deseo, entonces completa las dos acumulaciones y madura a los seres.
23. El nunca está privado de las concentraciones sublimes, y siempre está libre de las resistencias, a pesar de las circunstancias violentas, incluso sin mostrar cuidado, no degenera.
24. El bodhisattva que es malicioso, violento, infeliz, y adicto a la malicia y la lujuria experimenta muchos tipos de problemas.
25. Estas adicciones destruyen al bodhisattva; destruyen a los otros seres, y destruyen totalmente la moralidad. Perjudicado, empobrecido, e indefenso;
26. Reprendido por el maestro, pierde su buena reputación. En la siguiente vida nace en los estados desafortunados, está privado de eso que él había o no había adquirido, y experimenta en su mente un gran sufrimiento.
27. Uno que está bien establecido en el amor y demás, no tiene ninguna de esas faltas; sin sufrir adicciones, el no abandona la existencia cíclica, permaneciendo en ella para beneficio de los seres.
28. Nadie tiene un sentimiento de amor hacia los seres queridos mayor que el que se tiene a un hijo único, nada como ese amor de los Hijos de Victorioso hacia los seres.

Los objetos de compasión.

29. Envueltos en llamas, bajo el poder de los enemigos, oprimidos por el sufrimiento, sumidos en la oscuridad, viajando a través de un camino dificultoso, atados con grandes cadenas,
30. Muy aficionados a la comida mezclada con veneno, extraviados del sendero, permaneciendo en el sendero equivocado, con poca fuerza- el bodhisattva tiene compasión hacia todo esta gama de seres.

Los cinco resultados de la compasión.

31. La Iluminación no está lejos de todos aquellos Hijos del Victorioso que confían en el Dharma, el cual elimina la violencia, es la semilla de la Suprema Iluminación, trae la felicidad a uno y libera a los demás seres, origina lo deseable, y se imparte de forma natural.

Ni situado en el samsara ni en la liberación.

32. El compasivo, el mejor de los inteligentes, comprende que todo lo que está incluido en la existencia cíclica tiene ambas naturalezas: la del sufrimiento y la de la vacuidad; y por ello no llega a estar disgustado o a ser dañado por ninguna falta.

El conocimiento completo de la existencia cíclica.

33. Cuando él observa el sufrimiento consubstancial al mundo, el afectuoso bodhisattva sufre; sin embargo el conoce muy bien lo que realmente es, y los medios para evitarlo, y de este modo no llega a estar exhausto.

Los tipos de compasión.

34. El compasivo tiene cuatro tipos de compasión: natural, analítica, nacida de un cultivo anterior, y surgida de la pureza obtenida al vencer su resistencia.
35. No es compasión lo que no es ecuánime o constante, lo que no surge de la responsabilidad universal ni de la práctica, y lo que no se origina del desapego y de la no percepción³⁸²; similarmente, alguien sin compasión no es un bodhisattva.

La compasión como un árbol.

36. La compasión, paciencia, aspiración, determinación, vida, y la completa maduración de todos los seres; este es el gran árbol de la compasión comenzando con la raíz, y terminando con el fruto superior.
37. Si la compasión no fuera la raíz, no podrían ser resistidas las acciones difíciles. Si la mente del bodhisattva no es capaz de soportar el estar bajo el sufrimiento, el no tendría la aspiración de beneficiar a todos los seres.

³⁸² Tras obtener la paciente aceptación al comprender la no verdadera producción de los fenómenos.

38. Un continuo mental que carezca de esa aspiración, no actuaría resueltamente para las vidas perfectas. Si él no manifiesta vidas hermosas, entonces no desarrollará a los seres.
39. Uno debería de reconocer al amor como el agua que riega el árbol de la compasión; su abundante crecimiento viene del gozoso deseo de soportar los sufrimientos; y el vasto alcance de sus ramas viene del desarrollar las buenas cualidades.
40. El crecimiento y caída de las hojas viene de la ininterrumpida serie de determinaciones. Las flores fértiles y los frutos vienen del éxito en los dos objetivos, el personal y el colectivo.

Los beneficios de la compasión.

41. ¿Quién no sería compasivo hacia los seres, los cuales son la fuente de la virtud de la Compasión Universal? Hay una felicidad incomparable incluso en ese sufrimiento experimentado en virtud de la compasión hacia ellos.

El desapego de la compasión.

42. La disposición mental de esos compasivos bodhisattvas está interpenetrada por el altruismo, de forma tal que no descansan ni tan siquiera en la quietud³⁸³; ¿Cómo podrían entonces llegar a apreciar la felicidad mundana, o incluso sus propias vidas?

Las características distintivas de la compasión.

43. En los bodhisattvas nunca es encontrado el amor ordinario, el cual es irreprochable³⁸⁴, ni el amor mundano³⁸⁵; pero en el continuo mental de los bodhisattvas el amor desinteresado es irreprochable y transcendente.
44. El mundo se yergue sobre la gran marea del sufrimiento, en la gran oscuridad de la ignorancia; ¿Cómo podrían los medios hábiles salvadores dejar de ser irreprochables?

³⁸³ Del Nirvana de permanencia, tal como hacen los Oyentes y Realizadores Solitarios.

³⁸⁴ Por ejemplo el amor de los padres hacia sus hijos, que siendo bueno e irreprochable, está aún contaminado por el ansia.

³⁸⁵ Unido a la compasión mundana, carente de visión.

45. Por no mencionar a otros, ni tan siquiera a los santos perfectos³⁸⁶, ni a los sabios que se han iluminado en soledad³⁸⁷, ¿Cómo podría dejar de ser trascendente?

El significado de terror y deleite.

46. Cuando ellos no sufren personalmente, el sufrimiento que les llega a los bodhisattvas por su compasión los aterroriza al principio³⁸⁸, pero una vez que es experimentado³⁸⁹, les ocasiona un extremado deleite.

El sufrimiento compasivo supera a la felicidad.

47. El sufrimiento compasivo supera a toda la felicidad mundana, y no es poseído incluso por alguien que ya ha realizado su propio propósito³⁹⁰; ¡Que podría haber más supremamente maravilloso!

El beneficio de la generosidad compasiva.

48. La generosidad acompañada por la compasión proporciona en el intrépido la felicidad de la generosidad. La felicidad que mana del disfrute de las cosas de los tres reinos no llega a alcanzar tan siquiera una mínima porción de ella.

La aceptación del sufrimiento por compasión.

49. Debido a su compasión, y para beneficio de los seres, el no abandona la existencia cíclica hecha de sufrimiento, ¿Qué sufrimiento no abrazaría el compasivo bodhisattva para obtener el beneficio de los demás?

El crecimiento de sus frutos.

50. La compasión, generosidad y la riqueza siempre van en aumento para el bodhisattva altruista; y de ellas vienen la felicidad nacida del amor, la ayuda, y del poder capaz de actuar.

Animando a la generosidad.

³⁸⁶ Arhats.

³⁸⁷ Los Realizadores Solitarios o Pratyekabuddhas.

³⁸⁸ En el nivel de la acción movido por la fe.

³⁸⁹ En la consciencia de igualdad de él y los otros.

³⁹⁰ Esta felicidad nacida del altruismo no la poseen ni tan siquiera quienes han alcanzado la liberación individual.

51. *“Yo incremento, yo hago que se incremente, yo desarrollo completamente a los seres, yo me regocijo, yo atraigo, y yo dirijo”* – es como si la compasión animara a aquellos que tienen una generosidad débil.

La experiencia de la felicidad ante la felicidad de los demás.

52. ¿Cómo podría alguien que desde la compasión sufre ante la presencia del sufrimiento poder llegar a ser feliz, sin hacer felices a los demás? Por lo tanto, el compasivo bodhisattva logra la felicidad haciendo felices a los otros.

Instrucciones sobre la generosidad compasiva.

53. El compasivo, sin ningún interés en su propia felicidad, da instrucciones como si de su propia generosidad se tratara: *“Haz felices a los otros con el regalo de riquezas; de otro modo yo tampoco seré feliz, puesto que mi felicidad y la de los demás son indistinguibles para mí.”*
54. *“Yo les he dado regalos a los seres, al igual que los frutos de esa generosidad³⁹¹, puesto que su felicidad es mi felicidad. Si tú tienes alguna deuda conmigo, tienes que recompensarlos a ellos de forma aún más abundante.”*
55. El donante, aunque odia la riqueza, sigue poseyéndola incluso con más abundancia y belleza; pero yo no pienso en ello como felicidad, porque para mí lo es tan solo el seguir dando continuamente.
56. Tu siempre me observas dejando irse todo lo que tengo compasivamente, así que, ¿Puedes no reconocer que: *“El no tiene interés en mis frutos³⁹²?”*
57. *“Yo no me deleitaré en la generosidad si no abandono cualquier tipo de fruto que obtenga, permanecer un solo instante sin generosidad es no encontrar deleite en la generosidad.”*
58. *“Si tu no das los frutos a alguien que no da porque tu esperas una recompensa, tú no eres mi igual; yo no espero recompensa, yo doy los frutos a los demás voluntariamente.”*

La generosidad compasiva.

³⁹¹ Por medio de la dedicación de los méritos.

³⁹² El bodhisattva ha renunciado incluso a los frutos de su generosidad.

59. Para el Hijo de los Victoriosos, la generosidad compasiva es irreprochable³⁹³, pura en su base³⁹⁴, beneficiosa³⁹⁵, protectora³⁹⁶, no solicitada³⁹⁷, e inmaculada³⁹⁸.

60. Para el Hijo de los Victoriosos la generosidad compasiva es total³⁹⁹, vasta⁴⁰⁰, excelente⁴⁰¹, continua, alegre, no explotadora⁴⁰², y pura; inclinada hacia la Iluminación y la virtud.

61. Una persona amante de los placeres no obtiene ninguna satisfacción en los disfrutes semejante a la que consigue un compasivo por medio de la renunciación, con su mente saciada con los tres placeres⁴⁰³.

La compasión como realización de las Perfecciones.

62. Las Perfecciones están motivadas por la compasión hacia los dignos de lástima⁴⁰⁴, por la compasión hacia los violentos⁴⁰⁵, por la compasión hacia los perturbados⁴⁰⁶, por la compasión hacia los atolondrados⁴⁰⁷, por compasión hacia aquellos dependientes de los objetos de los sentidos⁴⁰⁸, compasión hacia aquellos encadenados a la falsedad⁴⁰⁹.

63. La compasión del bodhisattva viene de la felicidad, del sufrimiento, y de la anestesia que está vinculada con ambos. La compasión del bodhisattva proviene de una causa, del maestro espiritual, y de la realidad intrínseca.

La grandeza de la compasión.

³⁹³ Pues no daña a nadie.

³⁹⁴ Pues da de forma apropiada, excluyendo venenos, armas, e intoxicantes.

³⁹⁵ Pues los méritos acumulados son dedicados a la virtud.

³⁹⁶ Puesto que da a los demás, sin quitar a los pertenecientes al círculo más íntimo.

³⁹⁷ Ya que se da sin que sea pedido de acuerdo a las necesidades del receptor.

³⁹⁸ Puesto que no alberga deseo de recompensa mundana o espiritual.

³⁹⁹ Puesto que da tanto objetos internos como externos.

⁴⁰⁰ Ya que da en abundancia.

⁴⁰¹ Puesto que da lo mejor.

⁴⁰² Pues no persigue recompensa alguna.

⁴⁰³ Los placeres del dar, ayudar, y reunir los dos tipos de mérito.

⁴⁰⁴ Los tacaños.

⁴⁰⁵ Quienes dañan a otros.

⁴⁰⁶ Por el enfado.

⁴⁰⁷ Los perezosos.

⁴⁰⁸ Sin control sobre sus mentes.

⁴⁰⁹ Con una sabiduría falsa, tales como los fanáticos.

64. La compasión del bodhisattva debería de ser entendida como igual⁴¹⁰ por virtud de su aspiración⁴¹¹, práctica⁴¹², desapego⁴¹³, no percepción⁴¹⁴, y purificación⁴¹⁵.
65. La practica meditativa superior del amor y demás viene de la propia mente, de la fe en el Dharma, de la determinación, de la maestría, de la no conceptualización, y de la Unidad⁴¹⁶.
66. De este modo, generando una gran fe en el Buda, el Señor, venerándolo intensamente por medio de grandes ofrendas materiales y una constante reverencia, y sirviendo constantemente al benéfico maestro espiritual poseedor de muchas virtudes, aquel que tiene compasión hacia los demás obtiene el éxito completo.

Esto concluye el capítulo diecisiete del **Mahayanasutralamkara**, sobre **LA VENERACIÓN, SERVICIO, Y LOS INMENSURABLES**.

CAPÍTULO DIECIOCHO.

LOS FACTORES DE LA ILUMINACIÓN.

Análisis de la conciencia

1. La conciencia del valiente bodhisattva está libre de sus propias tendencias resistentes; está asociada con la sabiduría no conceptual, sostiene que incluso los objetivos intachables son inferiores, y lleva a la madurez a los seres.

⁴¹⁰ Ya que toda sensación es por naturaleza sufrimiento.

⁴¹¹ Pues surge de su deseo.

⁴¹² Pues ayuda.

⁴¹³ Ya que abandona la violencia, la cual es una tendencia resistente.

⁴¹⁴ Pues no percibe una compasión verdaderamente existente hacia él y los demás.

⁴¹⁵ Ya que en el Octavo Bhumi o Nivel se logra la paciente aceptación al comprender la no verdadera producción de los fenómenos.

⁴¹⁶ "Si un bodhisattva no se desanima cuando esto está siendo enseñado, entonces uno debería de saber que discurre en la Perfección de la Sabiduría. Pues a partir del aislamiento de un ser debería de ser conocido el aislamiento de la forma, etc, y de todos los fenómenos. Así la unidad de todos los fenómenos sería vista. Cuando esta unidad de todos los fenómenos está siendo enseñada de este modo, un bodhisattva no se desanima, y gracias a ello él discurre en la sabiduría perfecta"-Sutra de la Perfección de la Sabiduría en 8000 Líneas, capítulo 27 "La esencia", 1.

2. Cuando aumentan las resistencias a las Seis Perfecciones y sus antídotos menguan, la conciencia de culpabilidad de los bodhisattvas se hace intolerable.
3. Los intrépidos bodhisattvas sienten una conciencia de culpabilidad cuando son perezosos en la práctica de las Seis Perfecciones, y no obstante se muestran enérgicos en las acciones en sintonía con las emociones aflictivas.
4. La conciencia es inferior cuando su naturaleza es la no concentración, cuando esta es débil o mediocre, cuando está en un Nivel bajo, cuando tiene una aspiración inferior, y cuando está llena de orgullo. Cuando es al contrario, es superior.
5. Incluso un bodhisattva carente de conciencia persiste en las pasiones debido a las acciones inapropiadas; debido al enojo, crueldad, y orgullo, destruye tanto a los seres como a la moralidad.
6. El sufre por ambas cosas, por la perturbación del remordimiento y por la pérdida del respeto de los demás. Y acto seguido, los seres celestiales que creían en él⁴¹⁷, y también el maestro, pierden su interés en él.
7. Sus camaradas en la práctica, los Hijos de los Victoriosos, le hacen reproches, y su actitud se hace públicamente notoria en esta misma vida. Y en las vidas futuras nace en condiciones desfavorables.
8. Por lo tanto, en lo que a las cualidades virtuosas se refiere, el destruye tanto las que ya había obtenido como aquellas que aún no había obtenido. Vive inmerso en el sufrimiento, y por ello su mente también pierde su bienestar.
9. Ninguna de estas faltas se adhiere al Hijo de los Victoriosos que tiene conciencia⁴¹⁸. Esa persona iluminada siempre nace entre los dioses y humanos.
10. Debido a la conciencia, el continuo mental del bodhisattva perfecciona rápidamente las acumulaciones necesarias para la Iluminación. El Hijo de

⁴¹⁷ Lo que los tibetanos llaman “los dioses sobre los hombros”, deidades protectoras descritas en los Sutras que son atraídas por la virtud, y que extienden su influencia benéfica para con aquel a quien acompañan.

⁴¹⁸ Considerada como el reconocer el comportamiento negativo en base a lo inapropiado para uno.

los Victoriosos no está cansado por su trabajo para el desarrollo evolutivo de los seres.

11. El siempre vive libre de resistencias, y dotado con los antídotos. De esta forma, el Heredero del Victorioso que tiene conciencia obtiene dichos beneficios.
12. El insensato, puesto que carece de conciencia, está manchado por las faltas, no importa que esté disfrazado con delicados ropajes. Pero el Hijo del Victorioso que está vestido con la conciencia, está libre de todas las manchas de las faltas, aunque esté completamente desnudo.
13. Los cuidadosos Hijos de los Victoriosos, lo mismo que el espacio, no están manchados por los intereses⁴¹⁹. Alguien que esté adornado por la conciencia brilla en la compañía de los Hijos de los Victoriosos.
14. La diligencia de los Hijos de los Victoriosos hacia los discípulos es como la ternura de una madre. La conciencia es una defensa contra todas las faltas de la existencia cíclica.
15. Siempre rechaza todas las faltas, siempre aprueba todas las virtudes, nunca se empeña en hacer mal, y siempre se empeña en la virtud; estas son las señales de la conciencia en una persona cuidadosa.
16. La principal realización meditativa de la conciencia viene de la propia mente: de la devoción hacia el Dharma, de la aspiración, de la maestría, de la sabiduría no conceptual, y de la unidad.

Análisis del coraje.

17. El coraje de los bodhisattvas supera a todos los demás por su naturaleza, variedades, y firmeza.
18. El coraje se considera que consiste de esfuerzo, concentración, sabiduría, heroísmo, y resistencia. Por consiguiente, el bodhisattva actúa sin miedo, no viéndose perturbado por los tres obstáculos.
19. En el curso de las acciones, el miedo surge del desánimo, la distracción, y el engaño. Por lo tanto, el coraje es reconocido como abarcando una espontaneidad triple⁴²⁰.

⁴¹⁹ Los ocho intereses mundanos.

20. El coraje de los valientes bodhisattvas nace de forma natural, en los votos, en la renuncia, en la práctica para beneficio de los seres, en el aprendizaje de lo profundo y de lo vasto, en la dificultad para domar a los discípulos,
21. En lo inconcebible de los Cuerpos de los Victoriosos, en las diversas pruebas, en el no abandonar la existencia cíclica, y en el estar completamente libre de las emociones aflictivas⁴²¹.
22. No es igualado por los otros, y por ello el bodhisattva es considerado como el campeón entre los valientes.
23. El héroe no es convulsionado por los malos amigos, los sufrimientos, o el oír hablar de lo profundo⁴²², de la misma forma que el Monte Meru no es movido por las mariposas, el viento de las alas, o las profundidades del océano.

Análisis de la infatigabilidad.

24. La infatigabilidad del bodhisattva es incomparable en tres cosas: su sed por aprender, su gran esfuerzo, y su tolerancia del sufrimiento; y está basada en la conciencia y el coraje.
25. La infatigabilidad del bodhisattva es considerada como siendo su intenso entusiasmo para la Iluminación de todos los seres⁴²³. Es imperfecta⁴²⁴, perfecta⁴²⁵, y completamente perfecta⁴²⁶, en los distintos Niveles.

El conocimiento de las ciencias.

26. El conocimiento de las ciencias por parte de los valientes bodhisattvas se distingue por la materia sujeto del conocimiento⁴²⁷, interés, actividad, naturaleza, inexhaustibilidad, y exitosa fructificación.

⁴²⁰ Posee tres cualidades espontáneas: esfuerzo, concentración, y sabiduría.

⁴²¹ Cuando el bodhisattva permanece en el samsara para beneficio de los seres, no es afectado por ninguna de las Kleshas o emociones aflictivas.

⁴²² La vacuidad.

⁴²³ Su bodhicitta.

⁴²⁴ Es imperfecta en el nivel de la acción motivada por la fe.

⁴²⁵ Es perfecta en los siete primeros Niveles o Bhumis de los Bodhisattvas.

⁴²⁶ Es totalmente perfecta en los tres Niveles o Bhumis restantes.

⁴²⁷ Consiste en las cinco ciencias: ciencia interior, lógica, lingüística, medicina, y artes.

27. Está contenido en las tres puertas de la concentración y la retención. Ocasiona el desarrollo evolutivo de los seres⁴²⁸, y el que ellos adopten el Sagrado Dharma⁴²⁹.

El conocimiento del mundo.

28. Expresado por medio del cuerpo, habla, y su conocimiento de las realidades, el incomparable conocimiento mundano de los valientes bodhisattvas se yergue sobre todos los otros.

29. Los valientes siempre sonrían, siempre son corteses, para hacer a los seres receptivos a la práctica del Sagrado Dharma.

30. La continua creación de los mundos procede de las dos realidades⁴³⁰; y su cesación también procede de dos realidades⁴³¹. Por tanto, de aquel que las conoce, se dice que conoce el mundo.

31. Para lograr la extinción y para realizar esas realidades, el bodhisattva se dedica a las Nobles Verdades; pues es por medio del conocimiento de las Verdades por lo que un bodhisattva inteligente es declarado como “*un conocedor del mundo*”.

Análisis de las confianzas.

32. Las cuatro confianzas son: en el Dharma que es enseñado de forma literal, en su significado, en su significado definitivo autorizante, y en su realización inexplicable verbalmente.

33. Aquí en estas cuatro confianzas se enseña la refutación de toda crítica, de la expresión literal, de su comprensión falsa, y de su realización expresada con palabras.

34. Utilizando las confianzas, el bodhisattva no sufre ninguna pérdida ruinosa a través de su fe, investigación, su escucha adecuada de otro, y su sabiduría intuitiva no verbal.

⁴²⁸ Al colmar sus propósitos gracias a la concentración.

⁴²⁹ Gracias a que lo retiene en su memoria.

⁴³⁰ Lo que es creado, esto es, la Verdad del Sufrimiento; y como es creado, la Verdad del Origen del Sufrimiento.

⁴³¹ Lo que cesa, esto es, la Verdad del Cese del Sufrimiento; y los medios por los que cesa, la Verdad del Sendero.

Análisis del conocimiento intelectual espiritual.

35. Los cuatro conocimientos intelectuales espirituales de los bodhisattvas son considerados incomparables debido al conocimiento de su formulación⁴³², naturaleza⁴³³, lenguaje⁴³⁴, conocimiento⁴³⁵.
36. Los cuatro conocimientos intelectuales espirituales son necesarios puesto que alguien que esté empeñado en la enseñanza tiene que saber en qué consiste la instrucción, y por qué medios es enseñada; y con respecto a la enseñanza del Dharma y a su significado, sucede que solo puede enseñarse a través de las palabras y el conocimiento.
37. El conocimiento intelectual espiritual tiene cuatro aspectos: la presentación y explicación del Dharma, la completa revelación de ambos por medio del lenguaje, y la refutación de todas las objeciones⁴³⁶.
38. Es llamado “conocimiento intelectual espiritual” (*pratisamvid*) porque es la realización por vía de la experiencia (*Pravedana*) que sigue a la llegada a la ecuanimidad (*samatam*) espiritual (*pratyatmam*), y su función es destruir las dudas de los otros.

Análisis de las acumulaciones.

39. La acumulación de los bodhisattvas consistente en mérito y sabiduría, es inigualada, llevando una parte a un ascender en la existencia cíclica, y la otra a un desapego en la vida.
40. La generosidad y la moralidad constituyen la acumulación de mérito; la sabiduría la acumulación de sabiduría; las otras tres perfecciones, paciencia, esfuerzo, y concentración constituyen ambas acumulaciones; y las cinco primeras también constituyen la acumulación de sabiduría.
41. La virtud es lograda (*aharah*) repetidamente a partir de la continua (*samtatya*) dedicación a la realización (*bhavanam*); eso es la acumulación (*sambharah*), la cual permite al valiente bodhisattva alcanzar todos los logros.

⁴³² El conocimiento de tantas formulaciones nominales como hay de una misma cosa.

⁴³³ Es el conocimiento del nombre correspondiente al referente.

⁴³⁴ Es el conocimiento del idioma empleado en cada país.

⁴³⁵ Es la propia elocuencia inspirada por su conocimiento.

⁴³⁶ Por medio del conocimiento.

42. Los valientes bodhisattvas reúnen las acumulaciones para entrar en los Niveles, para alcanzar la Carencia de Signos en el Séptimo Nivel, para alcanzar la Facilidad del No Esfuerzo en los Niveles Octavo y Noveno, para lograr la Consagración de la Ucción en el Décimo Nivel, y para lograr la culminación de la Budeidad.

Análisis de las aplicaciones de la atención mental.

43. La meditación de los bodhisattvas de la aplicación de la atención mental supera en distinción a todas las demás atenciones, dado que es inigualada en catorce aspectos.

44. Sobresale en distinción con respecto al fundamento⁴³⁷, remedio⁴³⁸, entrada⁴³⁹, objetivo⁴⁴⁰, actitud⁴⁴¹, y realización⁴⁴²;

45. con respecto a la conformidad⁴⁴³, cooperación⁴⁴⁴, conocimiento⁴⁴⁵, vida⁴⁴⁶, grado⁴⁴⁷, triunfo⁴⁴⁸, práctica meditativa⁴⁴⁹, y éxito⁴⁵⁰.

46. El esfuerzo realista de los valientes bodhisattvas es incomparable; es practicado como el remedio para las faltas de la aplicación de la atención mental.

⁴³⁷ Está basada en la sabiduría que nace del estudio, reflexión, y meditación del Vehículo Universal.

⁴³⁸ Porque penetra en la vacuidad objetiva de cosas tales como el cuerpo, utilizando los conceptos de impureza, impermanencia, sufrimiento, y vacuidad contra las cuatro nociones erróneas, que son: tomar lo impuro por puro, lo doloroso por placentero, lo impermanente por permanente, y lo vacío de un yo inherente por el yo.

⁴³⁹ Porque hace que uno y los demás entren en las Verdades del sufrimiento, su origen, su cesación, y el Sendero.

⁴⁴⁰ Porque toma como sus objetos a los cuerpos, sentimientos, y mente de los seres, y a los fenómenos.

⁴⁴¹ Porque el cuerpo y lo demás no es percibido como inherentemente existente.

⁴⁴² Porque lleva a ni a separarse, ni a no separarse del cuerpo y demás.

⁴⁴³ Porque es conforme a las Perfecciones las cuales son los antídotos para sus resistencias.

⁴⁴⁴ Porque coopera con los seres mundanos, Oyentes, y Realizadores Solitarios, ya que el bodhisattva practica la aplicación de la atención mental para enseñarlos.

⁴⁴⁵ Porque a través del completo conocimiento realiza que el cuerpo es como una ilusión; que las sensaciones son como un sueño; que la natural luminosidad de la mente es como el espacio; y que todos los fenómenos son como el polvo, humo, nubes, y niebla que están al mismo tiempo en el cielo.

⁴⁴⁶ Porque renaciendo voluntariamente en el mundo, están completamente libres de las adicciones.

⁴⁴⁷ Porque aún siendo débil, su práctica es superior debido a sus elevadas facultades.

⁴⁴⁸ Porque cuando en su práctica alcanzan el Octavo Nivel, su atención mental se hace fácil y armónica.

⁴⁴⁹ Pues su práctica perfecta no finaliza ni tras alcanzar el Nirvana de no permanencia.

⁴⁵⁰ Porque obtiene el éxito al alcanzar el Décimo Bhumi, y posteriormente la Budeidad.

47. Los ingeniosos bodhisattvas practican los antídotos de las obstinaciones para disfrutar la existencia cíclica, abandonar los obstáculos, dejar las actitudes erróneas,
48. Entrar en los Niveles, permanecer en la Carencia de Signos⁴⁵¹, obtener la profecía⁴⁵², madurar a los seres⁴⁵³,
49. recibir la Consagración de la Uñción⁴⁵⁴, purificar el Campo de Buda⁴⁵⁵, y alcanzar la Perfección⁴⁵⁶.
50. Tal práctica de Yoga, junto con los procesos vinculados, que está basada en la voluntad, es llamada “*tendencia a los antídotos*” en los esfuerzos realistas.

Análisis de los poderes milagrosos.

51. El valiente bodhisattva tiene cuatro poderes milagrosos los cuales son naturalmente superiores, que han sido generados por la realización de todos los propósitos, los de uno y los de los demás.
52. La clasificación general de los poderes milagrosos del bodhisattva es presentada en términos de base, tipo, medios hábiles, y realización manifiesta.
53. Se afirma que están basados en la Perfección de la Concentración, su tipo⁴⁵⁷ y sus medios hábiles tienen cuatro aspectos, su realización tiene seis.
54. El primero de los medios hábiles tiene la naturaleza del esfuerzo, el segundo la naturaleza de la asistencia, el tercero la naturaleza de la determinación, y el cuarto la naturaleza de la tendencia a los antídotos.
55. Las realizaciones manifiestas son: visión⁴⁵⁸, instrucción⁴⁵⁹, vidas correctas⁴⁶⁰, oraciones de aspiración, maestría, y realización de las buenas cualidades⁴⁶¹.

⁴⁵¹ En el Séptimo Bhumi.

⁴⁵² La profecía del logro de la Budeidad acontece en el Octavo Bhumi o Nivel.

⁴⁵³ En el Noveno Bhumi.

⁴⁵⁴ En el Décimo.

⁴⁵⁵ En los tres Bhumis Puros: Octavo, Noveno, y Décimo.

⁴⁵⁶ Al alcanzar el Estado o Nivel de un Buda.

⁴⁵⁷ Aspiración, esfuerzo, atención, y discernimiento. Para una descripción de cada uno de ellos, ver *Patrul Rinpoche: Breve Guía de los Niveles y Caminos de los Bodhisattvas*.

Análisis de los cinco poderes espirituales.

56. La Iluminación⁴⁶², la práctica⁴⁶³, el estudio excelente⁴⁶⁴, la serenidad⁴⁶⁵, y la visión profunda⁴⁶⁶ deberían de ser entendidos como las bases de la fe y de los otros poderes espirituales en el contexto de su función de la realización de los fines.

Análisis de las cinco fuerzas espirituales.

57. Aunque la fe y el resto son considerados como estando contaminados cuando se está entrando en los Bhumis, son llamadas “fuerzas” debido a que sus tendencias a la resistencia carecen de poder.

Análisis de los factores de la Iluminación.

58. La disposición de los factores de la Iluminación está expuesta para uno que ha entrado en los Bhumis, está basado en su comprensión de la igualdad de todas las cosas y seres.

59. La memoria recorre todos los lugares para conquistar las verdades cognoscibles que aún permanecen sin conquistar.⁴⁶⁷ El discernimiento preciso del bodhisattva origina la derrota de todos los signos del pensamiento conceptual.⁴⁶⁸

60. Su esfuerzo progresa rápidamente hacia la Completa Iluminación.⁴⁶⁹ El siempre estará colmado por su alegría siempre en aumento gracias a la Iluminación en el Dharma.⁴⁷⁰

⁴⁵⁸ La visión son los cinco ojos: el ojo físico, el Ojo Divino, el Ojo de Sabiduría, el Ojo del Dharma, y el Ojo de Buda.

⁴⁵⁹ Son los seis conocimientos superiores.

⁴⁶⁰ Los bodhisattvas, por medio de su concentración, emanan diversos cuerpos que actúan en el escenario de los mundos.

⁴⁶¹ El logro de los poderes, las intrepideces, y las cualidades exclusivas de un Buda.

⁴⁶² Es la base de la fe.

⁴⁶³ Es la base del esfuerzo.

⁴⁶⁴ El estudio del excelente Vehículo Universal es la base de la memoria.

⁴⁶⁵ Es la base de la concentración.

⁴⁶⁶ Es la base de la sabiduría.

⁴⁶⁷ Por ello es comparada con la rueda de un monarca universal (*Chakravartin*).

⁴⁶⁸ Por ello es comparado con el precioso elefante que derrota los enemigos.

⁴⁶⁹ Lo mismo que el precioso caballo se mueve rápidamente por la tierra, él produce rápidamente los conocimientos superiores.

⁴⁷⁰ La luz del Dharma siempre va en aumento para él, similar a la irradiación de la preciosa joya que otorga los deseos.

61. Liberado de todos los oscurecimientos, el alcanza el gozo a través de la flexibilidad física y mental.⁴⁷¹ El éxito en todos sus propósitos es generado a través de la concentración.⁴⁷²
62. A través de la ecuanimidad el bodhisattva puede morar en cualquier parte, según le plazca, viviendo siempre en un gozo exaltado debido a su sabiduría intuitiva no conceptual, en meditación y post meditación.⁴⁷³
63. El bodhisattva dotado con tales virtudes es como el monarca universal, siempre rodeado por los factores de la Iluminación, los cuales son como las siete joyas preciosas.
64. Los siete factores pueden ser designados como un factor básico⁴⁷⁴, un factor natural⁴⁷⁵, un tercer factor sobresaliente⁴⁷⁶, un cuarto factor de beneficio⁴⁷⁷, y tres factores no apegados⁴⁷⁸ con tres aspectos⁴⁷⁹.

Análisis de las Ramas del Sendero.

⁴⁷¹ Puesto que vence todas las malas condiciones debido a la flexibilidad, es comparado con el gozo del monarca universal con su preciosa reina.

⁴⁷² De la misma forma que la riqueza del monarca universal es generada por el precioso cabeza de familia.

⁴⁷³ Por ello es comparado precioso general del ejército de cuatro cuerpos (carros, caballería, infantería, y arqueros) de un monarca universal.

⁴⁷⁴ La memoria pues todo se desarrolla dependiendo de ella.

⁴⁷⁵ El factor de la iluminación del *discernimiento preciso de los fenómenos* se refiere, en general, a la sabiduría que discierne con precisión los aspectos individuales de todas las cosas y eventos. Aquí, en este contexto, se aplica más específicamente al conocimiento y la aceptación, y por ello, al subsecuente conocimiento y aceptación del carácter de cada una de las Cuatro Nobles Verdades. En otras palabras, se refiere a los dieciséis momentos de aceptación y conocimiento durante los cuales la naturaleza fundamental de todas las características específicas de los fenómenos, se muestran como estando más allá de toda elaboración conceptual; y aceptamos esto sin miedo. *Patrul Rinpoche: Breve Guía a los Niveles y Caminos de los Bodhisattvas.*

⁴⁷⁶ El esfuerzo que continúa sin reposo hasta la Iluminación.

⁴⁷⁷ La alegría, pues proporciona felicidad a la mente.

⁴⁷⁸ Flexibilidad, concentración, y ecuanimidad. "Aquí ecuanimidad significa tener una mente uniforme. Por ejemplo, los bodhisattvas que poseen este tipo de ecuanimidad, pueden experimentar el hecho de que alguien les esté quemando una varilla de sándalo en su honor a su derecha, y que alguien le esté arrancando un pedazo de su carne a su izquierda, pero él no sentirá ni apego hacia uno, ni aversión hacia el otro." *Patrul Rinpoche: Breve Guía de los Niveles y Caminos de los Bodhisattvas.*

⁴⁷⁹ Presentan tres aspectos, analizados en causa, efecto, y realidad.

65. Más allá de la obtención de los factores de la iluminación, el bodhisattva experimenta un nuevo estado de armonía con respecto a esa visión correcta, una interpretación nueva de acuerdo a su visión correcta, y una nueva forma de actuar acorde con esa interpretación⁴⁸⁰.
66. El también experimenta la purificación de las tres acciones⁴⁸¹, y el desarrollo por medio de la meditación de los antidotos para los oscurecimientos objetivos, los oscurecimientos del Sendero, y los oscurecimientos del logro de las cualidades distintivas.

Análisis de la serenidad y de la visión profunda.

67. La serenidad y la visión profunda⁴⁸² surgen a partir de la mente que permanece enfocada en la propia mente, y del discernimiento preciso con respecto a la naturaleza de los fenómenos basado en esa estabilidad perfecta.
68. Universales, parciales y no parciales; ambas son aceptadas como causales. Para los valientes bodhisattvas, la serenidad y la visión profunda constituyen el yoga que lo realiza todo;

⁴⁸⁰ “El significado de esto es el siguiente: Puesto que la sabiduría no conceptual ha sido realizada en el Camino de la Visión, hay una genuina realización de cómo son las cosas realmente, que es la **visión correcta**. Por el poder de esta visión correcta, no surgen emociones destructivas en la mente, y todos los pensamientos son espontáneamente virtuosos; por lo tanto hay una **intención correcta**. Cuando la mente es virtuosa, las no virtudes del cuerpo y del habla no surgirán, y todo lo que se diga será para beneficio de los seres. Esto es el **habla correcta**. Cualquier acción que uno haga será para beneficio de los demás, por lo tanto hay **acción correcta**. Siempre contento, nunca manchado por los cinco modos de vida no ética, hay entonces un **correcto modo de vida**. Los cinco modos de vida no ética son: 1) la hipocresía 2) la adulación 3) el importunar 4) el expropiar 5) la generosidad calculada. Todos estos cinco modos de vida son abandonados.

Siendo diligente, habiendo eliminado el hastío y la fatiga mientras está trabajando por el beneficio de los demás, se da el **esfuerzo correcto**. Manteniendo siempre el flujo de la plena consciencia, hay **atención mental correcta**. Permaneciendo en el equilibrio meditativo del cuarto Dhyana y estados similares, y entrando en distintas formas de samadhi, hay **concentración correcta**.” *Patrul Rinpoche: Breve Guía de los Niveles y Caminos de los Bodhisattvas.*

⁴⁸¹ Habla correcta, acción correcta, y forma de vida correcta.

⁴⁸² “La no concepción de ningún fenómeno, sea cual sea, por parte del bodhisattva es su serenidad; y el conocimiento de la realidad esencial de los fenómenos, es su visión profunda.” *Asanga: Los Niveles de los Bodhisattvas.*

69. Aplicándolo en todos los Niveles, en “Penetración”⁴⁸³, en “Renunciación”⁴⁸⁴, en “Carencia de Signos”⁴⁸⁵, en lo “No Creado”⁴⁸⁶, y en “Purificación y Pureza”⁴⁸⁷.

Análisis de la destreza en los medios hábiles.

70. La destreza en los medios hábiles del bodhisattva es inigualada en todos los Bhumis, en la realización de las enseñanzas del Buda⁴⁸⁸, en la maduración de los seres⁴⁸⁹, en la rapidez de los logros⁴⁹⁰, en la pureza de las acciones⁴⁹¹,

71. y en el no terminar sus carreras⁴⁹²; confiando en esa destreza, ellos alcanzan el éxito en todos sus propósitos.

Análisis de las retenciones.

72. Las retenciones⁴⁹³ son pequeñas o grandes, surgiendo de la maduración a través de las vidas, del estudio, o de la concentración.

73. Cuando son grandes, además son de tres tipos. Son pequeñas en aquellos bodhisattvas que aún no han entrado en los Bhumis⁴⁹⁴, mediocres en

⁴⁸³ Es la entrada al primer Bhumi.

⁴⁸⁴ Llega hasta el sexto Bhumi, incluyéndolo a él.

⁴⁸⁵ El séptimo Bhumi.

⁴⁸⁶ Los tres últimos Niveles.

⁴⁸⁷ En los tres últimos Bhumis o Niveles acontece la purificación del Campo de Buda, y el lograda la Budeidad.

⁴⁸⁸ El medio hábil aquí es la sabiduría no conceptual.

⁴⁸⁹ Los medios hábiles para ello son las cuatro formas de reunir seguidores.

⁴⁹⁰ Los medios hábiles son los cuatro poderes oponentes: arrepentimiento, regocijo simpático, resolución, y dedicación.

⁴⁹¹ Consisten en el logro de las puertas de las concentraciones y las retenciones.

⁴⁹² Consiste en el Nirvana de no permanencia.

⁴⁹³ Existen cuatro tipos de retención (*dharani*): 1) Retención de la Enseñanza (*Dharma dharani*) que es la adquisición de los poderes de memoria y de comprensión por los que uno es capaz de retener los innumerables textos tras meramente oírlos, cómo están compuestos y estructurados, sus nombres, palabras, etc. 2) Retención del Significado (*artha dharani*) lo mismo que anteriormente pero reteniendo sus significados 3) Retención del mantra (*mantra dharani*) es la obtención de un estado de concentración en el cual la recitación del mantra confiere a los seres bendiciones tales como el curar enfermedades, etc. 4) Retención de la Paz sin Temor (*Ksanti Abhaya Dharani*) el bodhisattva considera, sobrepesa, y examina los mantras dados por el Buda para obtener la paciencia.

⁴⁹⁴ En aquellos bodhisattvas inexpertos que aún están en los Caminos Mahayana de la Acumulación o de la Realización, sin haber alcanzado el tercer Camino Mahayana de la Visión, que es el que marca la entrada en el primer Bhumi o Nivel de los bodhisattvas.

aquellos que están en los Bhumis impuros⁴⁹⁵, y grandes en aquellos que están en los puros⁴⁹⁶.

74. Los bodhisattvas, confiando repetidamente en esas retenciones, iluminan el Sagrado Dharma, y siempre lo sostienen.

Análisis del voto solemne.

75. El voto solemne⁴⁹⁷ es mente, está asociado con el deseo e impulsado por la sabiduría intuitiva; y en los valientes Bodhisattvas es inigualado en todos los Bhumis.

76. Debería de ser entendido como una causa efectiva, como su fructificación venida de la Solo Mente; aunque ha surgido del “solo pensamiento”, resulta efectiva, ya que en el futuro traerá realizaciones.

77. Es diversa⁴⁹⁸, grande⁴⁹⁹, y pura⁵⁰⁰ en los Niveles en los que siempre se está trascendiendo. En los bodhisattvas, realiza sus propios propósitos y los de los demás, hasta conseguir la Perfecta Iluminación.

Análisis de las tres concentraciones

78. Las dos vacuidades⁵⁰¹, la base del hábito del yo⁵⁰², y su erradicación permanente⁵⁰³ deberían de ser entendidos como la esfera de las tres concentraciones⁵⁰⁴.

79. La concentración debería de ser entendida como con tres aspectos, de acuerdo al objeto, subjetividad, y realidad. Siendo no conceptual⁵⁰⁵, aversión⁵⁰⁶, y siempre placentera⁵⁰⁷.

⁴⁹⁵ Los Bhumis o Niveles impuros son los siete primeros niveles.

⁴⁹⁶ Los tres Niveles restantes: Octavo, Noveno, y Décimo.

⁴⁹⁷ En los *Niveles de los Bodhisattvas, de Asanga* se habla de cinco tipos distintos de votos: 1) el voto de generar el pensamiento de la iluminación (bodhicitta); 2) el voto de nacer en circunstancias adecuadas para propiciar el bienestar de todos los seres; 3) el voto de alcanzar el discernimiento con respecto a la verdadera naturaleza de los fenómenos y de alcanzar la práctica virtuosa tal como la de los cuatro inmensurables; 4) el voto de realizar las acciones virtuosas de los bodhisattvas; 5) el gran voto de la veneración de los Budas, y la preservación de sus enseñanzas.

⁴⁹⁸ En el Nivel de la práctica por la fe.

⁴⁹⁹ En los diez grandes votos de los bodhisattvas que han entrado en los Bhumis.

⁵⁰⁰ En los tres últimos Niveles o Bhumis de los bodhisattvas, que han alcanzado la irreversibilidad.

⁵⁰¹ La vacuidad del yo y de los fenómenos.

⁵⁰² Los deseos.

⁵⁰³ A través de la Carencia de Signos.

⁵⁰⁴ Las tres puertas de la liberación: vacuidad, carencia de deseos, y carencia de signos.

80. Es bien conocido que las concentraciones en la vacuidad y demás, tienen tres propósitos: el conocimiento completo⁵⁰⁸, el abandono⁵⁰⁹, y la realización⁵¹⁰.

Analizando el compendio de la Enseñanza.

81. Partiendo del deseo de beneficiar a todos los seres, los cuatro sellos⁵¹¹ del Dharma les han sido enseñados a los bodhisattvas como la base causal de las concentraciones.

82. Para los bodhisattvas estos cuatro sellos tienen respectivamente así los significados de irrealidad, discriminación irreal, construcción imaginada, y la erradicación de la construcción discriminativa.

Analizando la momentaneidad.

83. Todas las creaciones son momentáneas: porque de otro modo, su función no sería razonable; porque la producción nace de una causa; debido a la contradicción entre producción y cesación; porque una producción no momentánea no podría resistir por sí misma; porque no existe otra causa de destrucción; porque su naturaleza impermanente tiene que ser uniforme; debido a la conformidad; debido a la cesación;

84. Debido a la percepción del cambio; debido a la naturaleza de causa y efecto; debido a la influencia; debido a la maestría; y debido a la conformidad con lo que es puro y a los seres.

⁵⁰⁵ Pues en la vacuidad no se conciben ni personas ni fenómenos como entidades verdaderamente existentes.

⁵⁰⁶ Pues la carencia de deseos elimina los hábitos que alimentan la creencia de un ego existente por sí mismo.

⁵⁰⁷ Pues hay placer en el erradicar la base de los hábitos que alimentan al ego.

⁵⁰⁸ Por medio de la concentración en la vacuidad.

⁵⁰⁹ Por medio de la concentración en la carencia de deseos.

⁵¹⁰ Por medio de la concentración en la carencia de signos.

⁵¹¹ “En ese tiempo, el Bhagavan le dijo el Rey Naga Sagara: “Señor de los nagas, si uno pronuncia estas cuatro sentencias sobre el Dharma, pronunciándolas uno está expresando todas las 84000 enseñanzas del Dharma. ¿Cuáles son estas cuatro? Son como sigue: Comprender plenamente la inexhaustible doctrina de los Bodhisattvas y de los Grandes Seres de que **“todos los fenómenos compuestos son impermanentes”**; comprender plenamente la inexhaustible doctrina de los Bodhisattvas y de los Grandes Seres de que **“todos los fenómenos contaminados son sufrimiento”**; comprender plenamente la inexhaustible doctrina de los Bodhisattvas y de los Grandes Seres de que **“todos los fenómenos carecen de un yo”**; comprender plenamente la inexhaustible doctrina de los Bodhisattvas y de los Grandes Seres de que **“el nirvana es paz”**. -Sutra de las Preguntas del Rey Naga Sagara.

85. Existen catorce tipos de vida de creaciones internas. Todas ellas son momentáneas, puesto que son supremamente iniciales, desarrolladas, creciendo, encarnadas, cambiantes, desarrolladas evolutivamente, inferiores, superiores,
86. Luminosas, no luminosas, relocalizadas, seminales, no seminales, y surgidas como reflejos.
87. Las cuales son así debido a sus distintas causas y tamaño, porque su expansión sería imposible e irrazonable, porque su encarnación sería imposible.
88. Porque la duración sería imposible, porque no habría cambio sin una destrucción inicial en lo inferior y superior, y también en lo luminoso y no luminoso.
89. Porque no hay progreso, porque la duración sería implausible, y debido a su conformidad con la mente; se dice que todas las creaciones mentales son momentáneas.
90. Los cuatro elementos y los seis objetos son declarados como siendo momentáneos: el agua debido a la evaporación y el incremento; el viento debido a su natural movimiento, incremento, y decrecimiento;
91. el elemento tierra debido a su origen en estos otros elementos y a sus cuatro transmutaciones, las mismas razones se aplican a los colores, olores, sabores, y texturas;
92. El fuego debido a su dependencia del combustible; el sonido debido a su percepción de la variación; los objetos creados por la mente debido a su conformidad con la mente; y debido a la indagación. Por tanto, las creaciones externas son momentáneas.

Analizando la vacuidad de las personas.

93. La persona es identificada como existiendo de forma convencional y no substancial; puesto que no es percibida, es una distorsión, es adictiva, y existe a partir de una causa de adicción.

94. No puede decirse que sea lo mismo o diferente de esos agregados⁵¹², debido a dos faltas: sería absurdamente consecuente que los agregados fueran el yo, o que el yo fuera substancial.
95. Si fuera substancialmente existente, su inexpresable inevitabilidad tendría que ser expresada. Un ego innecesario, inexpresable como idéntico a los agregados o como diferente de ellos, es completamente inverosímil.
96. Por definición, por consenso mundano, y de acuerdo a los tratados científicos, es irrazonable el mantener el que el fuego y el combustible son inexpresables, puesto que sin ninguna duda ambos son percibidos dualísticamente.
97. Puesto que la consciencia surge en el caso de una dualidad de sujeto-objeto, la persona no es su condición dado que no es necesaria. Por lo tanto, la persona no es propiamente postulada como el agente, designado de distintos modos, desde “observador” a “liberador”.
98. Si tuviera un dominio, no estaría envuelta en los placeres impermanentes y en el dolor desagradable. Si fuera substancial, su carácter funcional tendría que permanecer para ser probado; y ello impediría los tres aspectos⁵¹³ de la Perfecta Iluminación.
99. El funcionamiento de la persona no está auto originado en la visión y demás, por tres razones. Ni hay ninguna condicionante en su función. Ni hay ninguna visión y demás, no funcional.
100. La auto generación de su función en la visión y demás es inverosímil debido a su no participación, su impermanencia, y su función continua y simultánea.
101. Su condicionalidad es ilógica debido a la anterior ausencia de una entidad duradera, debido a la impermanencia de una entidad destruida, y porque no existe una tercera alternativa.
102. Todas las cosas están vacías de un yo, todas ellas están vacías en un sentido primordial; y por consiguiente la percepción del ego fue enseñada como siendo meramente un error.

⁵¹² Para una aclaración con respecto a lo que son los agregados o montones, ver *Vasubandhu: Un Resumen de los Cinco Montones*.

⁵¹³ Profunda, distintiva, y trascendente.

103. En el contexto de la adicción y la purificación, la noción de “persona” indica un grado de determinación, un grado de compromiso, y un grado de continuidad.

104. Si hubiera una “persona” real, sería innecesario indicarlo para generar una convicción de yo; y desde su innata habituación al yo producida desde un tiempo sin principio, o bien todos los seres serían liberados sin esfuerzo, o no podrían ser liberados.

105. Por lo tanto, los bodhisattvas, dotados siempre con tales virtudes, no niegan sus propios propósitos y realizan los propósitos de los demás.

Esto concluye el capítulo dieciocho del **Mahayanasutralamkara**, sobre **Los Factores de la Iluminación**.

CAPÍTULO DIECINUEVE.

LAS EXCELENCIAS.

Análisis de las maravillas.

1. Esta conducta del bodhisattva es considerada maravillosa: el sacrificio total del cuerpo, el sacrificio de las perfecciones⁵¹⁴ por un voto,
2. La paciencia para con el débil, el esfuerzo enérgico sin ocuparse de su cuerpo y vida, el rehusar a degustar los placeres en las concentraciones meditativas, y la no conceptualización en la sabiduría intuitiva.
3. Y estas son consideradas aún más grandemente maravillosas: el nacer dentro de la familia de los Budas, el ganar la profecía de la futura Iluminación, la Unción de la Consagración en la sabiduría de un Buda, y la propia Iluminación.

Análisis de lo no maravilloso.

⁵¹⁴ Aquí esto significa que el abandono de cualquier visión extremista de la moralidad.

4. La dedicación de los bodhisattvas a estas perfecciones no es maravillosa puesto que ellos han alcanzado el desapego, la compasión, las prácticas meditativas más elevadas, y la ecuanimidad con respecto a ellos y los otros.

La igualdad de importancia.

5. El amor que los seres se tienen a sí mismos⁵¹⁵, hacia los cónyuges, hijos, amigos, y parientes no es igual al amor que el bodhisattva siente hacia todos los seres.
6. Mostrando imparcialidad hacia los suplicantes, asentado en la no ruptura de la firme moralidad, siendo paciente en todos los casos, realizando un gran esfuerzo para alcanzar todos los propósitos de los seres,
7. Siendo siempre diestro en la meditación, y con una sabiduría libre de discriminación: así debería de ser reconocida la ecuanimidad de interés de los bodhisattvas.

Análisis de la amabilidad.

8. La amabilidad de los bodhisattvas para con los seres se considera que consiste en el establecerlos como recipientes adecuados, estimulándolos en la moralidad,

⁵¹⁵ Este amor hacia uno mismo, está expresado maravillosamente en un Sutra corto: " Esto he oído: En una ocasión el Bendito permanecía en Saraswati, en la Arboleda de Jeta, en el Monasterio de Anathapindika. En aquel tiempo, el rey Prasenajit Kosala estaba junto con la reina Mallika en el palacio superior. Entonces le dijo a ella: "¿Hay alguien más querido para ti que tú misma?" La reina respondió: "No, su majestad, no hay nadie más querido para mí que yo misma"

Entonces el rey, descendiendo del palacio, fue a donde se encontraba el Bendito, y habiendo llegado, se postró ante él, y se sentó a un lado. Cuando estuvo sentado, le preguntó al Bendito: "Ahora mismo estaba junto con la reina Mallika en el palacio superior; yo le dije a ella: "¿Hay alguien más querido para ti que tú misma?" "No, majestad" contestó "no hay nadie más querido para mí que yo misma. Y usted, su majestad, ¿hay alguien más querido para usted que usted mismo?"

"No, Mallika, no hay nadie más querido para mí que yo mismo"

Entonces, tras realizar el significado de esto, el Bendito exclamó en esta ocasión:

Buscando en todas las direcciones

con la propia consciencia

uno encuentra que no hay nadie más querido que uno mismo.

De la misma forma, los demás

se aman intensamente a sí mismos.

Por lo tanto uno no debería de herir a los demás, si uno se ama a sí mismo." Sutra del Rey.

9. soportando sus ofensas, trabajando para colmar sus propósitos, comprometiéndolos con el Dharma, y resolviendo sus dudas.⁵¹⁶
10. Los Hijos de los Victoriosos son como madres para los seres a través de cinco actividades: ellos siempre sostienen a los seres con una actitud ecuánime; ellos lo hacen nacer en un lugar santo⁵¹⁷;
11. Ellos hacen que los seres siempre crezcan con la práctica de las virtudes; los protegen contra todo daño; y los educan en aquello que debe de ser aprendido.
12. Los Hijos de los Victoriosos son como padres para los seres a través de cinco actividades: ellos siempre causan el que la fe crezca en todos los seres; los implican en su educación en la suprema moralidad;
13. Los comprometen en la liberación; piden por ellos a los Budas; y purgan sus oscurecimientos.
14. Los Hijos de los Victoriosos son como parientes para los seres a través de cinco actividades: ellos ocultan el Dharma ante aquellos seres indignos; censuran a los seres sus lapsus en la disciplina moral;
15. Alaban sus excelencias; les dan consejos útiles; y los alertan ante todos los peligros que hay en el mal.
16. Los Hijos de los Victoriosos son como amigos para los seres a través de cinco actividades: sus propias mentes no están confusas con respecto a los engaños y la purificación; dan completamente las perfecciones mundanas y trascendentes;
17. Son incansables; nunca se apartan de los seres; y siempre buscan la felicidad y el beneficio de los seres.
18. Los Hijos de los Victoriosos son como sirvientes para los seres a través de cinco actividades: ellos siempre se esfuerzan en desarrollar a los seres; siempre hablan de auténtica renunciación;

⁵¹⁶ Cada uno de los diferentes aspectos corresponde a cada una de las Perfecciones practicadas por el bodhisattva, comenzando por la generosidad.

⁵¹⁷ En una tierra bendecida por la preservación del Buen Dharma.

19. Son tolerantes para con aquellos que actúan perversamente; dan las dos perfecciones⁵¹⁸; y son diestros en los medios hábiles.
20. Los Hijos de los Victoriosos son como maestros para los seres a través de cinco actividades: ellos han alcanzado la paciencia al comprender la no producción verdadera de los fenómenos; enseñan todos los Vehículos;
21. Fomentan el éxito en el Yoga; tienen un semblante agradable; y no buscan ninguna recompensa ni desarrollo espiritual para ellos mismos.
22. Los Hijos de los Victoriosos son como tutores para los seres a través de cinco actividades: se esfuerzan para conseguir los propósitos de los seres; hacen que completen sus acumulaciones de mérito y de sabiduría;
23. Hacen que aquellos ya han completado sus acumulaciones sean liberados rápidamente; hacen que los seres abandonen sus tendencias resistentes; y los proveen con diversas perfecciones mundanas y trascendentes⁵¹⁹.

Análisis de la compensación.

24. Los seres que compensan adecuadamente la amabilidad de los bodhisattvas son aquellos que se comprometen en las Seis Perfecciones,
25. Que están desapegados de las posesiones, que no descuidan la disciplina moral, que están dotados de gratitud en reconocimiento, y que están dedicados a la práctica⁵²⁰.

Análisis de las esperanzas.

26. Ellos siempre esperan aumentar⁵²¹, disminuir⁵²², evolucionar a los seres, realizar su progreso especial a través de los Bhumis, y alcanzar la Insuperable, Completa, y Perfecta Iluminación⁵²³.

Análisis de la práctica efectiva.

⁵¹⁸ Mundanas y trascendentes.

⁵¹⁹ Dándoles bienes materiales y enseñanzas.

⁵²⁰ Del esfuerzo, concentración, y sabiduría.

⁵²¹ Las perfecciones.

⁵²² Las resistencias a la virtud.

⁵²³ Anuttara Samyak Sambodhi.

27. Los Hijos de los Victoriosos siempre son eficaces en la eliminación del miedo⁵²⁴, en la auténtica concepción de la bodhicitta, en la resolución de las dudas⁵²⁵, y en el dar instrucción relacionada con la práctica⁵²⁶.

Análisis de la auténtica aplicación.

28. Los valientes bodhisattvas muestran su auténtica aplicación en el dar generosamente sin expectativas de recompensa; en la práctica de la moralidad sin que haya deseo por un buen renacimiento;
29. En ejercitar la paciencia en todas las situaciones; en el practicar todo tipo de virtud; en la estabilidad meditativa sin apegarse a la carencia de forma; y en la sabiduría integrada con los medios hábiles.

Análisis de las cualidades que conducen a las caídas y a las excelencias.

30. Las causas de las caídas de los valientes bodhisattvas son el apego a las posesiones, la laxitud en la moral, el orgullo, el gusto por los placeres, la indulgencia, y las supersticiones.
31. Por el contrario, los bodhisattvas que está firmemente asentados en las tendencias que remedian estas caídas, están dotados con las cualidades que conducen a las excelencias.

Análisis de las virtudes falsas y genuinas.

32. El fanfarronear, el disimular, el fingir una expresión adorable, el actuar mostrando una diligencia tan solo temporal, el calmar cuerpo y habla con artificio, y el estar bien versado en la elocuencia mientras se carece de una práctica real de esas virtudes:
33. Eso es enseñado como falsedad para los bodhisattvas, mientras que lo opuesto se enseña como siendo genuino en aquellos realmente comprometidos en la práctica.

Análisis de la disciplina.

⁵²⁴ Con respecto a los dos aspectos de la enseñanza: lo profundo y lo vasto o altruista.

⁵²⁵ Con respecto a la bodhicitta ya generada.

⁵²⁶ De las perfecciones.

34. Por medio de sus prácticas de la Perfección de la Generosidad y demás, en todos los Bhumis de los bodhisattvas, el somete los seis tipos de tendencias resistentes de los seres.

Análisis de la profecía.

35. El bodhisattva recibe dos tipos de profecías, variando de acuerdo al tiempo y la persona, y también en relación a la Iluminación y a la profecía misma.
36. Otra profecía es llamada “grande”⁵²⁷, porque debido al logro de la paciencia ante la comprensión de la no verdadera producción de los fenómenos, las cosas tales como el orgullo y la lucha egoísta llegan a su fin; y llegan a ser uno con todos los Budas y bodhisattvas.
37. Esa profecía consiste de campo, nombre, tiempo, nombre del eón, séquito, y duración del Sagrado Dharma.

Análisis del logro de la predeterminación.

38. El llegar a ser predeterminado para la Iluminación supone para los bodhisattvas el éxito, vida, infatigabilidad, realización perpetua, meditación ininterrumpida y actividad exitosa, y el logro de una paciencia espontánea en todas las situaciones.

Análisis del deber involuntario.

39. El deber involuntario para el inteligente⁵²⁸ en todos los Niveles incluye la ofrenda de veneración, acometer los entrenamientos, compasión, la práctica de la virtud, vigilancia en soledad, y también no sentir complacencia en la comprensión de lo que uno ha aprendido.

Análisis del deber constante.

40. El deber constante para el inteligente en todos los Niveles es conocer los inconvenientes del deseo, ser consciente de las aberraciones, aceptar el sufrimiento,
41. Cultivar la virtud, no ser indulgente en los placeres, no conceptualizar.

⁵²⁷ Acontece en el Octavo Bhumi.

⁵²⁸ Una forma de designar al bodhisattva.

42. La materia principal de las perfecciones para los inteligentes es considerado el dar enseñanza; la pureza en la moralidad; la tolerancia de lo no creado; el realizar esfuerzo en el Vehículo Universal; el permanecer con compasión hasta el fin⁵²⁹; y la sabiduría.

Análisis de la clasificación nominal.

43. Para los bodhisattvas de todos los Bhumis la clasificación de las enseñanzas debería de ser entendida como una clasificación de escrituras⁵³⁰ distinguidas por las varias formas, tales como los Sutras.

44. La clasificación de las verdades tiene siete aspectos, que están basados en la Talidad⁵³¹. La clasificación de las razones tiene cuatro aspectos⁵³², y la de los Vehículos, tres⁵³³.

45. La actitud consciente adecuada, la convicción auténtica dotada con un resultado, el análisis por medio del conocimiento válido, y lo inconcebible deberían de ser entendidos como siendo las cuatro clasificaciones de las razones.

46. Los Vehículos son aceptados como tres sobre la base de las diferencias en cuanto a la aspiración, enseñanza, aplicación, preparación, y realización.

Análisis de la investigación.

47. Las cuatro investigaciones son la investigación de nombre y referente como mutuamente incidiendo, y la investigación de ambas designaciones como meros nombres.

Análisis del conocimiento completo de la realidad.

48. Debido a la no percepción de todo lo “existente”, la intuición realista tiene cuatro divisiones⁵³⁴; y en los valientes bodhisattvas surge en todos los Bhumis, para la realización de todos sus logros.

⁵²⁹ El cuarto nivel de concentración unido a la inmensurable compasión.

⁵³⁰ Las doce divisiones del Canon Mahayana.

⁵³¹ Son las Talidades de la función, de la marca, de la elaboración, de los hábitos, de la práctica equivocada, de la pureza, y de la práctica correcta.

⁵³² Razón relacional, razón funcional, razón lógicamente establecida, y razón real.

⁵³³ Los Vehículos de los Oyentes o Discípulos, el de los Realizadores Solitarios, y el Vehículo Universal.

⁵³⁴ Nombres, referentes, adscripciones, y descripciones.

49. El soporte⁵³⁵, el disfrute⁵³⁶, y la semilla⁵³⁷ son las causas de la esclavitud; las mentes y las funciones mentales con sus fundamentos⁵³⁸ y semillas están encadenadas aquí.
50. El inteligente que destruye todos los procesos de originación colocados en frente⁵³⁹, o que permanece en sí mismo, obtiene la Suprema Iluminación.
51. La sabiduría intuitiva, la cual tiene a la Talidad como su objeto, abandona toda percepción de dualidad; la experiencia intuitiva del cuerpo de lo condicionalmente negativo es aceptado por el inteligente como medio para acabar con esa realidad encadenante.
52. Meditando en la sabiduría intuitiva que tiene a la Talidad como su objeto sin ningún tipo de diferenciación, hay una experiencia de lo que existe y de lo que no existe; tal persona es llamado un “maestro de la discriminación”.
53. Para los individuos ingenuos, al estar oscurecida la realidad, se les aparece la irrealidad por todas partes; pero para los bodhisattvas, quienes han aclarado la irrealidad, la realidad se les aparece por doquier.
54. Uno debería de saber que para el bodhisattva realizado lo irreal no aparece, y que aparece lo real: esta transformación fundamental es la liberación, porque entonces él es libre para actuar según sus deseos.
55. El gran objeto⁵⁴⁰ aparece por todas partes, desarrollado mutuamente a través de la interacción de diversas categorías de fenómenos; pero puesto que crea obstrucciones a la Budeidad, uno debería de abandonar sus percepciones habituales por medio del conocimiento.

Análisis de los inmensurables.

56. Para los inteligentes, los inmensurables son eso que ha de ser perfeccionado⁵⁴¹, que ha de ser purificado⁵⁴², que ha de ser obtenido⁵⁴³, que ha de ser inspirado hacia la madurez⁵⁴⁴, y eso que enseña la realidad⁵⁴⁵.

⁵³⁵ El mundo material.

⁵³⁶ De los cinco objetos de los sentidos.

⁵³⁷ La base de la consciencia, o consciencia almacén (*alaya vijñana*)

⁵³⁸ El ojo, oído, nariz, etc.

⁵³⁹ La realidad imaginada, que es destruida mediante el análisis. Se considera que hay tres tipos de realidad: la imaginada, la dependiente, y la primordial. Para una explicación detallada de las Tres Realidades, ver *Vasubandhu: Tratado sobre las Tres Naturalezas*.

⁵⁴⁰ El mundo percibido.

⁵⁴¹ El reino de los seres sintientes.

Análisis de los frutos de la enseñanza.

57. El fruto de la enseñanza del inteligente inmerso en la dedicación es la generación del pensamiento de la iluminación⁵⁴⁶, la paciencia ante la comprensión de la no verdadera producción de los fenómenos, el ojo inmaculado del Vehículo Individual, la terminación de las contaminaciones,
58. La larga preservación del Sagrado Dharma, la educación con respecto a las cosas, la resolución de las dudas, y el disfrute del Dharma.

Análisis de la universalidad del Vehículo Universal.

59. El Vehículo Universal es llamado así porque está dotado con objetivos universales, por la mutua realización de los propósitos, por la sabiduría intuitiva⁵⁴⁷,
60. Por tener una iniciativa creativa⁵⁴⁸, por la destreza en los medios hábiles⁵⁴⁹, el éxito⁵⁵⁰, y por los hechos de un Buda⁵⁵¹.

Análisis del resumen del Vehículo Universal.

61. El Vehículo Universal se resume como despertando la disposición espiritual, teniendo fe en el Dharma, la generación de la bodhicitta, la práctica de la generosidad y de las demás perfecciones, la noticia de la predeterminación,
62. El desarrollo evolutivo de los seres⁵⁵²; la purificación del universo y el Nirvana de no permanencia⁵⁵³; la Insuperable, Completa, y Perfecta Iluminación⁵⁵⁴; y la manifestación de los hechos de un Buda⁵⁵⁵.

⁵⁴² Todo el mundo fenoménico.

⁵⁴³ El Reino de la Verdad, Dharmata.

⁵⁴⁴ Los Discípulos u Oyentes.

⁵⁴⁵ Los Medios hábiles.

⁵⁴⁶ Bodhicitta.

⁵⁴⁷ Que lleva a comprender en la Visión Profunda, la naturaleza vacía tanto del ego como de todos los fenómenos.

⁵⁴⁸ Porque posibilita la continua dedicación de los bodhisattvas durante tres incontables eones.

⁵⁴⁹ Que practica continuamente renaciendo sin apegos en la existencia cíclica.

⁵⁵⁰ Porque lo lleva a uno a obtener las cualidades, poderes, intrepideces, y marcas de un Buda.

⁵⁵¹ Puesto que lleva a sus bodhisattvas a manifestar una y otra vez la Perfecta Iluminación y la liberación universal final.

⁵⁵² Desde la entrada en los Bhumis de los bodhisattvas, hasta el séptimo Bhumi. Estos son los "Bhumis Impuros".

⁵⁵³ En los Bhumis octavo, noveno, y décimo; los "Bhumis Irreversibles".

⁵⁵⁴ En el Nivel de un Buda.

⁵⁵⁵ A través de los Tres Cuerpos de un Buda.

Análisis del bodhisattva.

63. Estos cinco deberían de ser reconocidos como bodhisattvas en todos los Bhumis: uno que tiene fe; otro que es puro en su responsabilidad universal; aquellos que practican a través de los signos⁵⁵⁶; quienes lo hacen a través de la carencia de signos⁵⁵⁷; y quienes practican sin motivación interesada⁵⁵⁸.
64. Es un verdadero bodhisattva aquel que está desapegado de los deseos; que mantiene la pureza en sus acciones de cuerpo, habla, y mente; que ha conquistado el enfado; que está dedicado al desarrollo de las buenas cualidades; que no se desvía del Dharma; que ve la Realidad Profunda; y que anhela la Iluminación.
65. Es un verdadero bodhisattva quien desea ayudar; quien no se da cuenta de que está siendo dañado; quien tolera las heridas infringidas por otros; quien es valiente⁵⁵⁹, vigilante⁵⁶⁰, y muy instruido; y quien está dedicado al interés de los demás.
66. Es un verdadero bodhisattva aquel que comprende el sufrimiento; que no está apegado a ninguna noción de propiedad y riqueza⁵⁶¹; quien no alberga ninguna enemistad oculta; el que es un yogui; que es diestro en los signos⁵⁶²; que no tiene puntos de vista erróneos; y que está interiormente surtido⁵⁶³.
67. Es un verdadero bodhisattva aquel que es afectuoso; que vive en la excelencia de la conciencia; que voluntariamente soporta el sufrimiento; que no está apegado a su propia felicidad; que tiene a la memoria como lo más querido⁵⁶⁴; cuyo ego está bien concentrado⁵⁶⁵; y que no cambia de Vehículo.
68. Es un verdadero bodhisattva quien disipa el sufrimiento; quien no causa sufrimiento; quien voluntariamente soporta el sufrimiento; quien no teme el sufrimiento; quien está libre del sufrimiento; quien no alberga una noción de sufrimiento; y quien acepta el sufrimiento.

⁵⁵⁶ Los bodhisattvas entre el segundo y sexto Bhumi.

⁵⁵⁷ Los bodhisattvas que están en el séptimo Bhumi.

⁵⁵⁸ Desde el octavo al décimo Bhumi.

⁵⁵⁹ Quien persiste en su esfuerzo sin ser abatido por el sufrimiento.

⁵⁶⁰ Quien no está apegado al gozo de la meditación.

⁵⁶¹ Que está establecido en la renunciación.

⁵⁶² Quien ha alcanzado la destreza en los tres signos de la serenidad mental y otras meditaciones.

⁵⁶³ Quien tiene en su interior el Vehículo Universal.

⁵⁶⁴ Pues su mente descansa en el equilibrio meditativo.

⁵⁶⁵ Porque está dotado con la sabiduría no conceptual.

69. Es un verdadero bodhisattva aquel para quien el Dharma⁵⁶⁶ es lo más importante; aquel que no gusta de los fenómenos materiales⁵⁶⁷; quien aprecia los fenómenos relacionados con el Dharma; quien siente disgusto ante los comportamientos llenos de odio; quien está dedicado a la práctica del Dharma; quien tiene poder⁵⁶⁸ en su práctica del Dharma; y que no ve a la oscuridad presente en todos los fenómenos.
70. Es un verdadero bodhisattva quien tiene memoria con respecto a la riqueza, con respecto a los preceptos, con respecto a la protección, con respecto a la virtud, con respecto a la felicidad, con respecto a la verdad, y con respecto a los Vehículos.
71. Es un verdadero bodhisattva quien se avergüenza del desprecio; quien se avergüenza de las más leves faltas; quien se avergüenza de la impaciencia; quien se avergüenza de la transgresión; quien se avergüenza de las distracciones; quien se avergüenza de los puntos de vista efímeros; y quien se avergüenza de otros Vehículos.
72. Es un verdadero bodhisattva quien se compromete a ayudar a los demás en esta vida y más allá de ella a través de la ecuanimidad, la acción motivada, el logro de las maestrías, el enseñar con igualdad, y la gran fructificación⁵⁶⁹.

Análisis de los nombre genéricos de los bodhisattvas.

73. “Héroe”, “Héroe Universal”, “Inteligente”, “Brillante”, “Hijo de los Victoriosos”, “Fundamento del Victorioso”, “Triunfante”, “Retoño del Victorioso”,
74. “Poderoso”, “Santo Supremo”, “Líder”, “Universalmente famoso”, “Compasivo”, “Dotado de Gran Mérito”, “Señor”, “Verdadero”; estos son los dieciséis nombres de los bodhisattvas.
75. Alguien es llamado “bodhisattva” por cinco características distintivas: por comprender bien la realidad; por comprender bien el propósito universal; por comprenderlo todo; por tener una comprensión permanente; y por comprender los medios hábiles.

⁵⁶⁶ Para quien lo más importante es la Suprema Iluminación.

⁵⁶⁷ Que siente disgusto ante la intolerancia, esto es ante la visión de un Dharma mundano.

⁵⁶⁸ A través de su logro de las concentraciones.

⁵⁶⁹ La Budeidad.

76. Alguien es llamado “bodhisattva” por esta razón: por comprender el ego; por comprender las visiones sutiles; por reconocer las distintas ideas; y por realizar la irreal construcción de todo⁵⁷⁰.
77. Alguien es llamado “bodhisattva” por esta razón: por comprender no comprendiendo; por comprender lo bien comprendido; por comprender la no existencia; por comprender la producción; y por tener una comprensión basada en la experiencia de la comprensión del acto de comprender a través de la no comprensibilidad.
78. Alguien es llamado “bodhisattva” por esta razón: por comprender lo no objetivo; por comprender la realidad primordial; por comprender todos objetos; por comprender la totalidad de los fenómenos; y por comprender el objeto, sujeto, y la acción de comprender⁵⁷¹.
79. Alguien es llamado “bodhisattva” por esta razón: por comprender la Perfección⁵⁷²; por comprender la posición⁵⁷³; por comprender el vientre⁵⁷⁴; por comprender la proyección del proceso de un Buda⁵⁷⁵; y por comprender la poderosa resolución de todas las dudas⁵⁷⁶.
80. Un bodhisattva es inteligente, con su intelecto ya desarrollado, sin desarrollar, y tal como está en el presente; con realización⁵⁷⁷ y entendimiento⁵⁷⁸; arrepentido y no verbalmente consciente⁵⁷⁹; orgulloso y libre del orgullo⁵⁸⁰; y espiritualmente inmaduro y maduro⁵⁸¹.

⁵⁷⁰ Por comprender la mente, las funciones mentales, la consciencia nacida de ellas, y su elaboración irreal.

⁵⁷¹ Muestra los cinco tipos de comprensión: la comprensión de las tres naturalezas (imaginada, dependiente, y primordial), la comprensión de todos los aspectos de las verdades, y la comprensión de la pureza de los tres sectores de lo comprensible: objeto de comprensión, sujeto que comprende, y la acción de comprender.

⁵⁷² La Budeidad.

⁵⁷³ Por comprender la posición alcanzada lo cual le permite entrar en el Cielo de Tushita.

⁵⁷⁴ Que le permite entrar en el vientre de la madre.

⁵⁷⁵ Esto es: nacer del vientre de una madre, disfrutar de los placeres, renunciar al mundo, realizar austeridades, y alcanzar la Perfecta Iluminación.

⁵⁷⁶ Lo que le permite Girar la Rueda del Dharma

⁵⁷⁷ A través de la meditación.

⁵⁷⁸ A través de la instrucción de otro.

⁵⁷⁹ Se refiere a la visión profunda de las acciones burdas y sutiles del pasado.

⁵⁸⁰ Según este en los Bhumis inferiores o superiores.

⁵⁸¹ Según esté más o menos cerca de la Completa Iluminación.

Esto concluye el capítulo diecinueve del **Mahayanasutralamkara**, sobre **LAS EXCELENCIAS**.

CAPÍTULO VEINTE.

LA PRÁCTICA Y LA CULMINACIÓN.

Analizando las marcas del bodhisattva.

1. Las marcas del inteligente son sensibilidad, habla gentil, coraje, generosidad, y destreza a la hora de elucidar la intención profunda.
2. Estas cinco marcas deberían de ser reconocidas desde la ambición⁵⁸² y la práctica⁵⁸³ del bodhisattva; en su ayuda, inspirando fe, incansables, y en su activismo social tanto con bienes materiales como con enseñanzas.

Analizando los papeles del cabeza de familia y del mendicante.

3. Los bodhisattvas siempre se convierten en monarcas universales, y como cabezas de familia, cumplen los propósitos de todos los seres.
4. En todos los Niveles, la renunciación del inteligente siempre es conseguida bien por tomar los votos o por el conocimiento de la realidad; o es una actuación para instruir.
5. El papel del mendicante está dotado con innumerables excelencias, siendo el monje bodhisattva superior al bodhisattva cabeza de familia.
6. La determinación de los valientes bodhisattvas de salvar a todos los seres se considera que consiste en el deseo de que haya resultados placenteros para ellos en las vidas futuras, y en el deseo de que ellos estén comprometidos ahora en la práctica de la virtud en esta vida; al igual que el deseo de que ellos alcancen el Nirvana; en todos los Bhumis, es impura progresivamente⁵⁸⁴, pura⁵⁸⁵, y extremadamente pura⁵⁸⁶.

⁵⁸² La sensibilidad afectuosa.

⁵⁸³ Todas las demás.

⁵⁸⁴ En los Caminos Mahayana de la Acumulación y la Aplicación, antes de entrar en los Bhumis.

⁵⁸⁵ En los siete primeros Bhumis.

Análisis de la adopción de todos los seres por parte de los bodhisattvas.

7. Los inteligentes en todos los Bhumis adoptan a todos los seres con sus votos, su ecuanimidad, con sus maestrías, y con su liderazgo espiritual.

Análisis del nacimiento.

8. Para los inteligentes, se considera que el nacimiento ocurre por el poder de la evolución⁵⁸⁷, por el poder de un voto⁵⁸⁸, por el poder de la concentración meditativa⁵⁸⁹, y por el poder del señorío⁵⁹⁰.

Un resumen de la posición y los Bhumis.

9. A partir del criterio, persona, entrenamiento, sistema de vida, consecución, signos, etimología, y realización, la posición y el Bhumi son conocidos como tales.

Análisis del criterio de la posición y los Bhumis.

10. La suprema vacuidad del yo; una firme persistencia en la acción efectiva; el deseo de renacer en el reino del deseo después de haber permanecido en el agradable gozo de las contemplaciones.
11. Entonces, viene la dedicación a los factores de la Iluminación en la existencia cíclica; y el desarrollo de los seres, sin aflicciones mentales;
12. Preservando las pasiones durante el renacimiento voluntario; combinando totalmente el Sendero de la Carencia de Signos con el Sendero del Vehículo Único.
13. La Carencia de Signos, la espontánea purificación del Campo de Buda; y entonces la consecución de la evolución de los seres.

⁵⁸⁶ En los siguientes Bhumis tras haber alcanzado la irreversibilidad.

⁵⁸⁷ Cuando en el Nivel de la Acción por la fe, en los dos primeros Caminos Mahayana, renace en el mundo de los dioses o de los hombres.

⁵⁸⁸ Cuando estando ya en los Bhumis renace en un mundo inferior, como el de los animales, con el objetivo de madurar a los seres,

⁵⁸⁹ Cuando tras abandonar los reinos de la contemplación, renace en el reino del deseo,

⁵⁹⁰ Cuando aquellos que son emanaciones manifiestan un nacimiento en lugares como el Cielo de Tushita.

14. Y la purificación de las concentraciones meditativas, las retenciones, y la perfección de la Iluminación. Por estas descripciones debería de ser reconocido el criterio definidor de los Bhumis.

Análisis de la persona en los Bhumis.

15. El bodhisattva en cada Bhumi tiene, respectivamente: la visión pura; ética extremadamente pura; ecuanimidad; está libre de orgullo respecto al Dharma; está libre de orgullo con respecto a un proceso espiritual distintivo; está libre de orgullo con respecto a las aflicciones y la purificación; y tiene una comprensión instantánea;
16. Tiene ecuanimidad y purificación del Campo de Buda; es diestro en el desarrollo de los seres; tiene grandes poderes, perfección física, destreza en la manifestación, y la verdadera consagración.

El sistema de entrenamiento.

17. Tras haber realizado la naturaleza de la realidad en esta vida, el bodhisattva continúa educándose en la moralidad suprema, en la mente suprema, y en la sabiduría suprema⁵⁹¹; pero la sabiduría tiene un doble dominio.
18. La Asidad de las cosas⁵⁹², y las funciones que provienen del desconocimiento y del conocimiento de eso⁵⁹³, constituyen el dominio de la sabiduría, que de este modo está clasificada en dos Bhumis.
19. Existen también otros cuatro resultados de los entrenamientos y sus meditaciones. El primer resultado es la posición de la Carencia de Signos con esfuerzo volitivo.
20. La misma posición, pero sin esfuerzo volitivo, que supone la purificación del Campo de Buda, es aceptada como el segundo resultado.
21. La verdadera obtención de la maduración evolutiva de los seres, y la realización de las concentraciones y las retenciones, constituyen los resultados supremos. Estos tipos de resultados son manifestados en los cuatro Bhumis.

El sistema de métodos puros.

⁵⁹¹ Desde el primer al cuarto Bhumi.

⁵⁹² Las Cuatro Nobles Verdades

⁵⁹³ Los doce vínculos de la originación interdependiente, en ambos ordenes, el natural y el reverso.

22. Tras haber obtenido aquí la visión profunda dentro de la realidad, el método de moralidad llega a estar completamente purificado; y después de eso, los métodos de concentración meditativa y de sabiduría también son purificados.
23. En los otros Bhumis⁵⁹⁴, la liberación y la intuición de la liberación son purificados, quedan libres del obstáculo de los cuatro resultados y de la obstrucción de la impenetrabilidad.

El sistema de realización.

24. Todos los Bhumis han de ser conocidos como no realizados y realizados; aunque hayan sido realizados, son no realizados y también realizados.
25. La realización debería de ser entendida a través de un entrenamiento sistemático, a través de conocerlo como construcción, y a través de su no discriminación.
26. La practica meditativa y la realización son inconcebibles en todos los Bhumis, porque son individualmente intuitos, y porque son el objeto de los Budas.

Los signos de aquellos que están en los Bhumis.

27. La fe y la claridad es universalmente aceptado como un signo de un bodhisattva que está en los Bhumis; otros signos son el no desanimarse⁵⁹⁵, el no acobardarse ante las pruebas, y la no dependencia de otros⁵⁹⁶.
28. La realización universal, la igualdad universal de la mente, la no excitación⁵⁹⁷, el desapego, el conocimiento de los medios hábiles, y el nacer en el círculo de un Buda.

Análisis de los signos de haber realizado las Perfecciones mientras estaba en los Bhumis.

29. Sin deseo de poder, con el corazón libre de codicia y de veleidades, libre del enfado y la pereza, libre de pensamientos de odio y crueldad, sin que su intelecto sea perturbado por las nociones y discriminaciones negativas, con la mente libre de distracciones, sin ser vencido por la felicidad ni desalentado por

⁵⁹⁴ Desde el séptimo hasta el once, el estado de un Buda.

⁵⁹⁵ Con respecto a las enseñanzas vastas y profundas.

⁵⁹⁶ No depende de otros que estén en su mismo Bhumi para lograr la realización.

⁵⁹⁷ Ante la alabanza o la crítica.

el sufrimiento, confiando en un amigo espiritual⁵⁹⁸, el bodhisattva busca aprender, y se esfuerza en honrar al Maestro⁵⁹⁹.

30. Conociendo los medios hábiles supremos, habiendo reunido una enorme acumulación de mérito, él la comparte con todos, y dedica cada día a la Perfecta Iluminación. Tal Hijo de los Budas nace en reinos excelentes, siempre hace el bien, disfruta de las excelencias de los poderes psíquicos, y es un tesoro de buenas cualidades.

Análisis de los beneficios de la realización de las Perfecciones.

31. Para los inteligentes, los beneficios a través de los Bhumis se considera que presentan cinco aspectos⁶⁰⁰ en relación a ambas, serenidad y visión profunda.

Análisis de la etimología de los Bhumis.

32. Viendo que se aproxima la Iluminación, y el cumplimiento de los propósitos de los seres, en el bodhisattva surge una intensa alegría: por eso el primer Bhumi es llamado *Alegre*.
33. Porque está libre de las manchas de la inmoralidad y del esfuerzo incorrecto, el segundo Bhumi es llamado *Inmaculado*. Porque produce la gran luz del Dharma, el tercer Bhumi es llamado *Iluminando*.
34. Los factores de la iluminación son como la luz de un fuego brillante; ese cuatro Bhumis, el cual quema ambos oscurecimientos⁶⁰¹, es llamado *Radiante*.
35. El desarrollo de los otros seres y la protección de sus propias mentes son conquistados con dificultad por los inteligentes; por eso este quinto Bhumi es llamado *Difícil de Vencer*.
36. Porque aquí confiando en la Perfección de la Sabiduría perciben la verdadera naturaleza del samsara, y se aproximan a las cualidades de la Perfecta Budeidad, este Bhumi es llamado *Aproximación*.⁶⁰²

⁵⁹⁸ *Kalyanamitra*.

⁵⁹⁹ El Buda, o en otro sentido el gurú visto como un verdadero Buda.

⁶⁰⁰ 1) a cada momento genera las causas para que todos los condicionantes negativos sean destruidos; 2) Disfruta del placer del Dharma, libre de toda noción de dualidad; 3) reconoce la luz del Dharma, la cual es indivisible e inmensurable; 4) Sin conceptualizar, se les aparecen los signos de la purificación; 5) Para logro del Cuerpo de la Verdad, crea un conjunto de causas que siempre se incrementan.

⁶⁰¹ Los oscurecimientos objetivos y los de las adicciones.

⁶⁰² También llamado "Claramente Manifiesto", pues se comienzan a percibir las cualidades de la Budeidad claramente.

37. Porque está vinculado al Sendero Único, el séptimo Bhumi es llamado *Progresado Lejos*. Porque no puede ser perturbado por los dos tipos de conceptualización, el octavo Bhumi es llamado *Inamovible*.
38. Porque tiene un conocimiento intelectual perfecto, este noveno Bhumi es llamado *Intelecto Perfecto*. El décimo Bhumi es llamado *Nube del Dharma*, porque es como una nube cargada de lluvia en el cielo del Dharma, interpenetrando ambas, las concentraciones y las retenciones.
39. Los Bhumis de los bodhisattvas son considerados como sitios, porque los bodhisattvas siempre permanecen alegremente en ellos para beneficio de los diversos perfeccionamientos de la virtud.
40. Son considerados como “Niveles” porque los bodhisattvas se esfuerzan en ascender más y más alto en esos inmensurables Bhumis, para que numerosos seres puedan llegar a verse libres del miedo.

Análisis de la forma de realización.

41. Los Bhumis son alcanzados de cuatro formas: por la fe, por comprometerse en la práctica, por la realización a través de la Visión Profunda; y por el logro de la realización.

Análisis de la práctica.

42. Los cuatro tipos de práctica de los valientes bodhisattvas ha sido enseñado de acuerdo las escrituras del Vehículo Universal, para beneficio de los seres que tienen fe en el Vehículo Individual y en el Vehículo Universal; para atraerlos y domarlos a ambos.

LA CULMINACIÓN.

Análisis de los inmensurables.

43. ¡Oh, Tú, que eres amor para los seres, que quieres su unión con la felicidad, que quieres liberarlos del sufrimiento, que quieres que no estén privados de la alegría, y que quieres ayudarles y hacerles felices, ¡Homenaje a ti!

Análisis de la liberación, la soberanía, y la totalidad.

44. Liberado de todos los oscurecimientos, ¡Oh Sabio,
Tu posees la soberanía sobre todo el mundo!
¡Tu sabiduría interpenetra todo lo cognoscible!
¡Homenaje a Ti, cuya mente es libre!

Análisis de la inmunidad.

45. ¡Compasivo hacia aquellos hundidos en las pasiones!
¡Completo domador de todas las pasiones de los seres!
¡Conquistador de las pasiones!
¡Homenaje a Ti!

La especial sabiduría intuitiva del voto de un Buda.

46. ¡Sin esforzarse y desapegado,
No estás obstruido!
¡Permaneciendo siempre en equilibrio meditativo
Siempre resuelves todas las cuestiones!
¡Homenaje a Ti!

Análisis del conocimiento intelectual de la Enseñanza.

47. ¡Tu inteligencia siempre está sin impedimentos
Con respecto a la base⁶⁰³ y lo basado⁶⁰⁴,
Con respecto a la Enseñanza pronunciada e intuita!
¡Oh Tu, el Mejor de los Maestros! ¡Homenaje a Ti!

Análisis de los súper conocimientos.

48. ¡Cuidando de los seres⁶⁰⁵
Oyendo sus palabras⁶⁰⁶,
Conociendo sus pensamientos⁶⁰⁷,
Conoces sus acciones pasadas y futuras,
Y también su salida del samsara⁶⁰⁸!
¡Ch, Tú, el Mejor de los Instructores! ¡Homenaje a Ti!

⁶⁰³ El Dharma.

⁶⁰⁴ El significado del Dharma.

⁶⁰⁵ Pudiendo transportar su cuerpo por los aires.

⁶⁰⁶ Con su clariaudiencia.

⁶⁰⁷ Con su telepatía.

⁶⁰⁸ La Existencia Cíclica.

Análisis de las señales y marcas.

49. ¡Cuándo todos los seres Te ven,
Reconocen a un Ser Sagrado!
¡Tú creas la fe a partir de un solo vislumbre!
¡Homenaje a Ti!

Análisis de la purificación.

50. ¡Oh Tú, que has logrado la maestría de asumir,
Hacer durar, y abandonar las formas vivas,
De emanar y de transformar los objetos,
Y sobre las concentraciones meditativas y sabiduría!
¡Homenaje a Ti!

Análisis de los poderes.

51. ¡Quien destruye a los demonios⁶⁰⁹ que engañan a los seres
Acerca de los métodos⁶¹⁰, refugios⁶¹¹, purificaciones⁶¹²,
Y las Perfecciones⁶¹³ del Vehículo Universal!
¡Homenaje a Ti!

Análisis de las ausencias de miedo.

52. Tú, que enseñas la sabiduría y el abandono,
Y la perfección y la prevención,
Que son necesarias para ambos, el individualismo y el altruismo;
¡Nunca son perturbadas por los fanáticos religiosos!
¡Homenaje a Ti!

Análisis de la invulnerabilidad.

53. ¡Tú enseñas sin restricciones en todas las asambleas!
¡Tú estás libre de las dos impurezas⁶¹⁴!

⁶⁰⁹ Los Cuatro Maras son: 1) El Mara celestial, de nombre Papiyan, que con ejércitos de súbditos habita en el cielo de *Paranirmita-vasa- vartin*, el sexto cielo del Reino del Deseo. 2) El Mara de los cinco agregados o montones. 3) El Mara de las aflicciones. 4) El Mara de la Muerte

⁶¹⁰ Por medio del conocimiento de lo que es adecuado y lo que no lo es.

⁶¹¹ A través del conocimiento de la fructificación de las acciones adecuadas.

⁶¹² A través de los conocimientos de la contemplación, liberación, concentraciones, y samadhis.

⁶¹³ A través de su conocimiento de las facultades de los seres, elimina las facultades inferiores, y pone a los seres en contacto con sus propias facultades superiores.

⁶¹⁴ El apego y el rechazo.

¡Eres invulnerable y no distraído!
¡Atraes a un séquito! ¡Homenaje a Ti!

Análisis de la conquista completa de los instintos.

54. ¡Actuando o en descanso, siempre y en todo lugar,
No actúas sin omnisciencia!
¡Oh, Omnisciente, Tu propósito es realidad!
¡Homenaje a Ti!

Análisis de la no confusión.

55. ¡Tú nunca pierdes el tiempo cuando cumples
Los propósitos de todos los seres! ¡Tu trabajo nunca es inútil!
¡Siempre estás libre de confusión!
¡Homenaje a Ti!

Análisis de la Gran Compasión.

56. ¡Tú siempre miras al mundo entero
Seis veces en un día y noche!
¡Tú estás dotado con la Gran Compasión!
¡Tú tienes el buen corazón! ¡Homenaje a Ti!

Las cualidades exclusivas.

57. ¡Tú superas a todos los Oyentes y Realizadores Solitarios
En práctica, realización, sabiduría, y actividad!
¡Homenaje a Ti!

Análisis de la omnisciencia.

58. ¡Tú has alcanzado la Gran Iluminación Universal
Por medio de los Tres Cuerpos!
¡Tú resuelves las dudas de todos los seres en cualquier parte!
¡Homenaje a Ti!

Análisis de la perfección de las Perfecciones.

59. ¡Tú no aprehendes,
Estás libre de faltas,

Libre de las perturbaciones,
No permaneces,
Imperturbable,
No elaboras nunca nada!
¡Homenaje a Ti!

Análisis del carácter de los Budas.

60. ¡Tú has alcanzado lo Definitivo!
¡Tú has trascendido todos los Bhumis!
¡Tú has llegado a ser el Jefe de todos los seres!
¡Tú eres el liberador de todos los seres!
61. ¡Dotado con infinitas, inigualables excelencias,
Te manifiestas en los mundos⁶¹⁵ y también en Tus círculos⁶¹⁶!
¡Y sin embargo, Tú estás totalmente fuera de la vista⁶¹⁷ de dioses y humanos!
62. ¡No obstante, por el poder de esos Cuerpos,
Conforme al destino de los discípulos,
Mientras que el mundo exista,
Tu actividad es ininterrumpida!

Esto concluye el capítulo veinte del **Mahayanasutralamkara**, sobre **LA PRÁCTICA Y CULMINACIÓN**.

El Mahayanasutralamkara está concluido.

Traducido al castellano y anotado, en base al comentario del Maestro Vasubandhu y a otros textos, por el ignorante y falto de devoción upasaka Losang Gyatso.

⁶¹⁵ Por medio del Nirmanakaya de un Buda.

⁶¹⁶ Por medio del Sambhogakaya.

⁶¹⁷ En su Dharmakaya, o Cuerpo de la Verdad.

